الصحيح

من سيرة النبي الأعظم ﷺ

٣٠

العلامة المحقق

السيد جعفر مرتضى العاملي

بسم الله الرحمن الرحیم

الصحيح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم

کاتب:

سید جعفرمرتضی حسینی عاملی

نشرت فی الطباعة:

سحرگاهان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الصحيح من سيره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۳۰

اشاره

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم / جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحرگاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد صلی الله علیه و آله وسلم ، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع ۲ص ۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۱۵۹۲۹

اشاره

الجزء الثلاثون

{ادامه القسم العاشر: من الفتح .. إلى الشهاده}

تتمه الباب التاسع: تبوک و ... إلى حجه الوداع

الفصل الثامن: جیش الإسلام فی تبوک

اشاره

نزول المسلمين فی تبوک:

عن حذيفه، و معاذ بن جبل، قال: إنه خرج مع رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) عام تبوک.

قال: فكان يجمع بين الظهر و العصر، و بين المغرب و العشاء، قال:

فأخر الصلاه يوما، ثم خرج فصلی الظهر و العصر جميعا، ثم دخل فصلی المغرب و العشاء جميعا، ثم قال: (إنكم ستأتون غدا إن شاء اللّه تعالی عين تبوک، و إنكم لن تأتوها حتی يضحی النهار، فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئا حتی آتی).

و فی حديث حذيفه: (بلغ رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) أن فی الماء قله، فأمر مناديا ينادی فی الناس: أن لا يسبقنی إلی الماء أحد).

قال: فجئناها و قد سبق إليها رجلان، و العين مثل الشراک تبض بشی ء من مائها، فسألهما رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (هل مسستما من مائها شيئا).

قالا: نعم.

فسبهما، و قال لهما ما شاء اللّه أن يقول.

ثم غرفوا من العين قليلا قليلا حتی اجتمع فی شن، ثم غسل رسول

اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فیه وجهه و یدیه، و مضمض، ثم أعاده فیها، فجرت العین بماء کثیر.

و لفظ ابن إسحاق: فانخرق الماء حتی کان یقول من سمعه: إن له حسا کحس الصواعق، و ذلک الماء فواره تبوک. انتهی.

فاستسقی الناس، ثم قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (یا معاذ، یوشک إن طالت بک حیاه أن تری ما ها هنا ملی ء جنانا)(۱).

و عن عروه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) حین نزل تبوک و کان فی زمان قلّ ماؤها فیه، فاغترف غرفه بیده من ماء فمضمض بها فاه، ثم بصقه فیها، ففارت عینها حتی امتلأت. فهی کذلک حتی الساعه(۲).

و عن جابر قال: انتهی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک، و عینها تبض بماء یسیر مثل الشراک، فشکونا العطش، فأمرهم فجعلوا فیها

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۰ و ۴۵۱ عن مالک، و ابن إسحاق، و مسلم، و أحمد. و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷ و ج ۶ ص ۱۱۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۳ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۱۰ و ۱۲۰. و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۵۰ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۵ و المصنف للصنعانی ج ۲ ص ۵۴۶ و صحیح ابن خزیمه ج ۲ ص ۸۲ و ج ۴ ص ۴۶۹ و ج ۱۴ ص ۴۷۵ و المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۵۷ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۷۸ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۳۶ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۸.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ عن أبی نعیم، و عن البیهقی فی الدلائل، و عن ابن عائذ. و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۵۸ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۱۰ و إمتاع الأسماع ج ۵ ص ۱۱۳.

ما دفعها إليهم، فجاشت بالماء، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لمعاذ:

(يوشك يا معاذ إن طالت بك حياه أن ترى ما ها هنا قد ملئ جنانا)(۱).

و نقول:

النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يسب أحدا:

قد تقدم بعض هذا الحديث فيما سبق حين الكلام عن سبب تسميه عين تبوك، و ذلك أول هذا الجزء من الكتاب، و قد قلنا: إنه لا يصح قولهم:

إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد سب أحدا من الناس، و هو الذى نهى الناس عن السباب ...

الجمع بين الصلاتين و تأخير الصلاه:

و قد تضمن النص المتقدم: أن النبى (صلّى اللّه عليه و آله) قد جمع بين صلاتى الظهر و العصر، و بين المغرب و العشاء، و هذا لا إشكال فيه، إذ

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۱ عن مالک و عن الخطيب فى كتاب الرواه، و قال فى هامشه: أخرجه مسلم ج ۴ ص ۱۷۸۴- ۱۷۸۵ حديث(۱۰/ ۷۰۶) و أحمد ج ۵ ص ۲۳۸ و ابن حبان ذكره الهيثمى فى الموارد(۵۴۹)، و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۳۶ و ابن خزيمه(۹۶۸) و مالک فى الموطأ ۱۴۴ و انظر كنز العمال(۳۵۳۹۸). و راجع: صحيح ابن خزيمه ج ۲ ص ۸۲ و صحيح ابن حبان ج ۴ ص ۴۷۰ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۷۶ و المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۵۷ و و التمهيد ج ۱۲ ص ۱۹۴ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۲ ص ۲۰۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۳۸ و ج ۶۱ ص ۲۷۵ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۳۷ و مصادر كثيره أخرى.

الجمع بين الصلاتين جائز فی فقه أهل البيت (عليهم السلام) مطلقا، أی سواء أكان ذلک فی السفر أو فی الحضر، مع عذر من مطر أو غيره و بدونه ..

و لكن غير الشيعه يلزمون أنفسهم بالتفريق فی الحضر، و يجيزون الجمع فی السفر، و فی حال وجود عذر من مطر أو غيره ..

و قد بدأ الشيعه بالتفريق و بالجمع بين صلاتی الظهر و العصر، و بين المغرب و العشاء، من عهد الرسول (صلّى اللّه عليه و آله)، و ذلک اقتداء منهم بهذا النبی الكريم و العظيم صلوات اللّه و سلامه عليه و على آله الطاهرين، حيث صرحت الروايات الكثيره المرويه عند السنه و الشيعه، بأسانيد صحيحه: أن النبی (صلّى اللّه عليه و آله) قد جمع بين الصلوات من دون عذر من سفر، و لا مطر، و لا غير ذلک (۱).

علما بأن الشيعه لا يرون الجمع واجبا، كما لا يرون التفريق حتما لازما ..

يضاف إلى ذلک: أن القرآن نفسه لم يحدد سوى ثلاثه أوقات للصلاه اليوميه، حيث قال: أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً(۲).

و قد دلت روايات أهل البيت (عليهم السلام) أيضا: على صحه الجمع

۱- (۱) سنن الترمذی ج ۵ ص ۳۹۲ و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۳ و ۳۵۴، و صحيح مسلم ج ۲ ص ۱۵۲ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۲۷۲ و سنن النسائی ج ۱ ص ۲۹۰ و السنن الكبرى ج ۳ ص ۱۶۷ و ج ۱ ص ۴۹۱ و تحفه الأحوذی ج ۱ ص ۴۷۸ و الموطأ(ط دار إحياء التراث العربی) ج ۱ ص ۱۴۴.

۲- (۲) الآيه ۷۸ من سوره الإسراء.

و التفریق، فقد روی: أنه إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الصلاتین، إلا أن هذه قبل هذه (۱).

و هذا معناه: أن وقت فضیله الظهرین یکون قد بدأ بمجرد الزوال، مع حتمیه تقدیم صلاه الظهر، ثم یستمر وقت فضیلتهما معا إلی حین صیروره ظل کل شی ء مثله کما دلت علیه روایات أخری، فینتهی حینئذ وقت فضیله الظهر، و یستمر وقت فضیله العصر إلی أن یصیر ظل کل شی ء مثلیه ..

فینتهی هذا الفضل.

فمن صلّی الظهر بعد صیروره ظل الشی ء مثله، إلی آخر الوقت، فإنه یکون قد صلاها فی غیر وقت فضیلتها.

و من یصلی العصر بعد صیروره ظل کل شی ء مثلیه إلی الغروب، فإنه یکون قد صلاها فی غیر وقت فضیلتها.

ثم إن علینا أن لا ننسی أن الجمع بین الصلاتین حتی فی السفر، أو المطر، أو غیر ذلک دلیل علی أن أوقات الصلاه الیومیه ثلاثه، لأنها لو کانت خمسه لکان الجمع بین الصلاتین یقتضی أن تکون إحدی الصلاتین قد وقعت فی خارج وقتها، أو الإلتزام بسقوط شرطیه الوقت فی الصلوات الأربع من الأساس، لأن الجمع بین الصلاتین قد یکون بتقدیم العصر إلی

۱- (۱) الوسائل(ط دار الإسلامیه) ج ۳ ص ۹۵ و الکافی ج ۳ ص ۲۷۶ و راجع: من لا یحضره الفقیه ج ۱ ص ۲۱۵ و الإستبصار للطوسی ج ۱ ص ۲۴۶ و تهذیب الأحکام للطوسی ج ۲ ص ۲۶ و فقه الرضا لابن بابویه ص ۷۴ و الهدایه للصدوق ص ۱۲۷ و تذکره الفقهاء(ط. ج) للحلی ج ۲ ص ۳۰۸ و منتهی المطلب(ط. ج) للحلی ج ۴ ص ۹۴ و جواهر الکلام ج ۷ ص ۷۸ و البحار ج ۸۰ ص ۳۲ و ۴۶.

وقت الظهر، و قـد يكون بتـأخير الظهر إلى وقت العصـر، كما أنه قـد يكون بتقـديم العشاء إلى وقت المغرب، و قـد يكون بتأخير المغرب إلى وقت العشاء ..

و أما ما ذكرته الروايه المتقدمه عن تأخير النبى (صـلّى اللّه عليه و آله) لصـلاته، فلا بد أن يكون المقصود به هو التأخير مع البقاء فى داخل وقت الفضـيله، و بدون ذلك، فإن الحديث يكون مكذوبا لأن النبى (صـلّى اللّه عليه و آله) لا يختار من الأعمال إلا ما هو أفضل و أتم ..

خطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله فى تبوک:

و قالوا: خطب رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله) عام تبوك و هو مسند ظهره إلى نخله فقال: (ألا أخبركم بخير الناس و شر الناس إن من خير النـاس رجلاـ يحمـل فى سبيل اللّه على ظهر فرسه، أو على ظهر بعيره، أو على قـدميه حتى يأتيه الموت. و إن من شـر الناس رجلا فاجرا جريئا، يقرأ كتاب اللّه، لا يرعوى إلى شى ء منه (١).

١- (١) سبل الهدى و الرشاد ج ٩ ص ٢٧٣ و ج ۵ ص ۴۵٢ عن أحمد و قال فى هامشه: أخرجه أحمد فى المسند ج ٣ ص ٣٧ و ۵٨ و ۴١۴ و الحاكم ج ٢ ص ۶٧ و سـنن النسائى ج ۶ ص ١٢، و السـنن الكبرى للبيهقى ج ٩ ص ١۶٠ و الجهاد لابن المبارك ص ١۵٨ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۴ ص ۵٩٢ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ٣٠۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ٣ ص ٩ و الجامع الصغير للسيوطى ج ١ ص ۴٣٩ و كنز العمال ج ١۵ ص ٧٧١ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ١٧ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ٢٣ و راجع: الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ۴٣٧.

و عن عقبه بن عامر: أن رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) لما أصبح بتبوک حمد اللّه تعالی و أثنی علیه بما هو أهله، ثم قال:

(أیها الناس، أما بعد، فإن أصدق الحدیث کتاب اللّه، و أوثق العری کلمه التقوی، و خیر الملل مله إبراهیم، و خیر السنن سنه محمد، و أشرف الحدیث ذکر اللّه، و أحسن القصص القرآن.

هذا و خیر الأمور عوازمها، و شر الأمور محدثاتها، و أحسن الهدی هدی الأنبیاء، و أشرف الموت قتل الشهداء، و أعمی العمی الضلاله بعد الهدی، و خیر الأعمال ما نفع و شر العمی عمی القلب، و الید العلیا خیر من الید السفلی، و ما قل و کفی خیر مما کثر و ألهی، و شر المعذره حین یحضر الموت، و شر الندامه یوم القیامه.

و من الناس من لا یأتی الجمعه إلا دبرا، و منهم من لا یذکر اللّه إلا هجرا.

و من أعظم الخطایا اللسان الکذاب، و خیر الغنی غنی النفس، و خیر الزاد التقوی، و رأس الحکمه مخافه اللّه عز و جل، و خیر ما وقر فی القلوب الیقین، و الإرتیاب من الکفر، و النیاحه من أعمال الجاهلیه، و الغلول من جثی جهنم، و السکرکه(1) من النار، و الشعر من إبلیس، و الخمر جماع الإثم، و النساء حباله الشیطان، و الشباب شعبه من الجنون، و شر المکاسب کسب الربا، و شر المأکل مال الیتیم، و السعید من وعظ بغیره، و الشقی من شقی فی بطن أمه، و إنما یصیر أحدکم إلی موضع أربعه أذرع، و الأمر إلی الآخره،

۱- (۱) السکرکه: خمر الحبشه، و هو من الذره، و تسمی الغبیراء أیضا.

و ملاک العمل خواتمه، و شر الرؤیا رؤیا الکذب، و کل ما هو آت قریب، و سباب المؤمن فسوق، و قتال المؤمن کفر، و أکل لحمه من معصیه اللّه عز و جل، و حرمه ماله کحرمه دمه، و من یتألّ علی اللّه یکذبه، و من یغفر یغفر له، و من یعف یعف اللّه عنه، و من یکظم الغیظ یأجره اللّه، و من یصبر علی الرزیه یعوضه اللّه، و من یبتغ السمعه یسمع اللّه به، و من یصبر یضعف اللّه له، و من یعص اللّه یعذبه اللّه.

اللهم اغفر لی و لأمتی- قالها ثلاثا- استغفر اللّه لی و لکم (۱).

الإرتیاب من الکفر:

و من الواضح: أن الإرتیاب الذی هو من الکفر هو ذلک الذی یکون فی اللّه عز و جل .. أو فی نبوه نبیه (صلّی اللّه علیه و آله)، أو فی البعث، أو فی القرآن، و غیر ذلک، و کذلک الحال إذا کان الریب فی صفات اللّه، کأن یرتاب فی علمه تعالی، أو فی عدله .. أو فی قدرته و ما إلی ذلک ..

النیاحه من أعمال الجاهلیه:

و النیاحه التی هی من أعمال الجاهلیه هی النّیاحه بالباطل، أو تلک التی تصاحبها بعض الأمور المحرمه ..

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۲ عن البیهقی، و قال فی هامشه البیهقی ج ۵ ص ۲۴۱ قال الحافظ ابن کثیر فی البدایه ج ۵ ص ۱۳ و ۱۴ هذا حدیث غریب، و فیه نکاره، و فی إسناده ضعیف. و راجع: کنز العمال ج ۱۵ ص ۹۳۰.

الشعر من إبليس:

و الشعر الذی هو من إبلیس هو الذی تحدث اللّه تعالی عنه بقوله:

وَ الشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وادٍ يَهِيمُونَ وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ما لا يَفْعَلُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً وَ انْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (١).

و هو الشعر الذی یراد به إشاعه الباطل، أو العدوان علی الناس، أو ما إلی ذلک.

الشقی من شقی فی بطن أمه:

و عن قوله: (الشقی من شقی فی بطن أمه) نقول:

قد یتخیل البعض أن هذه الفقره تؤید مقوله الجبر الإلهی للعباد علی أفعالهم ..

و هو تخیل باطل، فإن الآیات الکثیره و کذلک الروایات المتوافره قد دلت علی أن الإنسان هو الذی یختار طریق السعاده، أو طریق الشقاء ..

و علم اللّه تعالی بما یختاره لا یؤثر فی ذلک الإختیار شیئا، و لا یجعله مقهورا أو مجبورا علی فعله، بل یکون مثل علمنا بأن فلانا سوف یأکل أو سوف یشرب، و أن الشمس ستطلع فی صباح الیوم التالی، و أن الأرض سوف تنبت نباتها و زرعها .. و ما إلی ذلک ..

کما أن وجود الدوافع القویه نحو الشر فی داخل الإنسان لا تجعله مجبرا

١- (١) الآیات ٢٢٤- ٢٢٧ من سوره الشعراء.

على اختيار طريق الشر، مهما كانت تلك الدوافع و النوازع قويه، و عاصفه، و حتى لو كانت قد ولدت معه ..

فقد ورد أن محمد بن أبى عمير، قال: سألت أبا الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) عن معنى قول رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله):

(الشقى من شقى فى بطن أمه و السعيد من سعد فى بطن أمه).

فقال: الشقى من علم اللّه و هو فى بطن أمه أنه سيعمل أعمال الأشقياء، و السعيد من علم اللّه و هو فى بطن أمه أنه سيعمل أعمال السعداء.

قلت له: فما معنى قوله (صلّى اللّه عليه و آله): (اعملوا فكل ميسر لما خلق له)؟

فقال: إن اللّه عز و جل خلق الجن و الإنس ليعبدوه و لم يخلقهم ليعصوه، و ذلك قوله عز و جل: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (۱). فيسر كلا لما خلق له، فالويل لمن استحب العمى على الهدى (۲).

و لهذا البحث محل آخر، و قد تقدم بعض منه أكثر من مره فى هذا الكتاب فراجع ..

عباد بن بشر على الحرس فى تبوك:

و قد استعمل رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله) على حرسه بتبوك من

۱- (۱) الآيه ۵۶ من سوره الذاريات.

۲- (۲) التوحيد للصدوق ص ۳۵۶ و البحار ج ۵ ص ۱۵۷ و نور البراهين للجزائرى ج ۲ ص ۲۸۵ و مستدرك سفينه البحار ج ۱۰ ص ۵۹۰ و ميزان الحكمه ج ۲ ص ۱۴۷۹ و راجع: نور الثقلين ج ۲ ص ۳۹۶.

یوم قدم إلیها، إلی أن رحل منها عباد بن بشر، فکان عباد یطوف فی أصحابه علی العسکر، فغدا علی رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) یوما، فقال: یا رسول اللّه، ما زلنا نسمع صوت تکبیر من ورائنا حتی أصبحنا، فولّیت أحدنا یطوف علی الحرس؟!

قال رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله): (ما فعلت، و لکن عسی أن یکون بعض المسلمین انتدب).

فقال سلکان بن سلامه: یا رسول اللّه، خرجت فی عشره من المسلمین علی خیلنا، فکنا نحرس الحرس.

فقال رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله): (رحم اللّه حرس الحرس فی سبیل اللّه، و لکم قیراط من الأجر علی کل من حرستم من الناس جمیعا أو دابه)(۱).

و نقول:

إن هذا النص ملتبس بدرجه کبیره، و ذلک من عده جهات.

الأولی: فی أن سلکان بن سلامه و تسعه معه کانوا یحرسون الحرس، و هذه سابقه غیر معهوده، فإن الناس إنما ینتدبون لحراسه الجیش الذی یخلد إلی الراحه، خوفا من أن یفاجئه عدو متربص، و یوقع به .. أما حراسه الحرس، فلم نسمع بها فی التدابیر المألوفه فی مسیر الجیوش، و فی حلها و ارتحالها ..

الثانیه: ما معنی أن یسمع الحرس ذلک التکبیر بالقرب منهم، و لا

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۳ عن الواقدی، و راجع: إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۶۸.

يتحرون مصدره، و لا يسعون لكشف حقيقته، فلعلها مكيده لهم و لعله عدو متربص بهم، و لعل .. و لعل ..

الثالثه: هل الذى يتصدى للحرس يعلن بالتكبير حتى يسمعه الآخرون؟!. فلو فرض أن جماعه تفكر فى الإيقاع أو الإغاره على بعض أطراف الجيش، ألا يكون صوت الحرس فى جوف الليل، من موجبات تحديد موقعهم، و ذلك بالتالى يعطى القدره للعدو على تجنب المرور على مواضع تمركز ذلك الحرس، و يبحث عن ثغرات أخرى يستطيع التسلل و النفوذ منها؟!.

الرابعه: هل كان الحرس متمركزين فى موقع بعينه، حتى استطاع عشره أشخاص فقط أن يقوموا بمهه حفظهم و حراستهم فى ذلك الموقع علما بأن ذلك الجيش الذى يتولون حراسته كان يعد بثلاثين، أو أربعين أو سبعين ألفا، و تحتاج حراسه موقع نزول هذا العدد، بما معه من دواب و مراكب إلى أعداد كبيره، قد تصل إلى المئات، لأن المساحه التى يحتاجونها ستكون كبيره ..

الخامسه: إذا كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد دعا لهم لأنهم قد حرسوا الحرس، فما معنى أن يتحدث عن الأجر على حراسه الدواب أيضا .. فإن المفروض: أنهم لم يحرسوها.

و ما معنى قوله: (جميعا أو دابه).

السادسه: لماذا انتظر عباد بن بشر إلى الصباح ليعلم النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأمر ذلك التكبير الذى سمعه؟!. ألم يكن الأحرى به، و الأصوب له أن يخبره (صلى اللّه عليه و آله) بالأمر فور سماعه لذلك التكبير؟!

السابعه: ما معنى أن تقتصـر حراسه عباد على الطواف بأصـحابه على العسـكر؟! ألم يكن ذلك من شأنه أن يهيى ء الفرصه للعدو ليورد ضربته حين يصبح الحرس المتجولون بعيدين عن النقطه التى يريد الهجوم منها ..

مسجد تبوک:

اشاره

قالوا: لما انتهى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) إلى تبوک وضع حجرا قبله مسـجد تبوک، و أومأ بيده إلى الحجر و ما يليه، ثم صلى بالناس الظهر، ثم أقبل عليهم فقال: (ما هاهنا شام، و ما هاهنا يمن)(١).

و نلاحظ هنا ما يلى:

١- تحديد الجهات:

إن تحديـد الجهات للناس الـذين يـدخلون بلادا لم يعرفوها ضـرورى جدا، ليعرفوا قبل كل شـى ء موقعهم، و الجهه التى يتربص بهم عدوهم فيها، أو يأتيهم الخطر من جهتها، كما أنه يحدد لهم الجهه التى يشـعرون بالأمن و السـكينه فيها، و تحن قلوبهم إليها أو يرجون الخير فيها ..

٢- مسجد تبوک و قبلته:

ثم إن أول شى ء صنعه (صلى اللّه عليه و آله) فى تبوک هو تحديد المسجد و الصلاه فيه، و تعيين قبلته بواسطه وضع حجر فيها، ليعرف الناس موضع صلاتهم، و يكون المسجد هو نقطه الإرتکاز فى تحرکهم فى تلک المنطقه ثم

١- (١) سبل الهدى و الرشاد ج ص ۴۵۱ عن الواقدى.

أشار إلى الحجر، و إلى الجهه كلها لتصبح جهه القبله معلومه للجميع.

و إنما أشار إلى ما يلى الحجر، حتى لا يدخل فى وهم أحد أن للحجر نفسه خصوصيه كما هو الحال بالنسبه لعباده الأصنام .. بل الخصوصيه للجهه، من حيث إنها جهه القبله، فيتوجه الناس إليها، لا إلى الحجر بما هو حجر ..

۳- ما هاهنا يمن:

و قوله (صلى اللّه عليه و آله): (ما هاهنا شام، و ما هاهنا يمن). يؤيد ما ذكرناه فى موضع سابق من هذا الكتاب، من أن اليمن يطلق حتى على أهل مكه، بل و على أهل المدينه أيضا.

بل إن هذه العباره المذكوره هنا تفيد أن كل ما بعد تبوك إلى جهه اليمن، هو يمن .. و أن كل ما قبل تبوك إلى جهه الشام فهو شام .. فتبوك هى الحد الفاصل بين هاتين المنطقتين ..

و اللافت هنا: أنه قد عبر عن ذلك بالاسم الموصول، و هو كلمه (ما) بالنسبه لليمن و الشام على حد سواء، فدل ذلك على أنه يريد إطلاق كلمه يمن و شام على كل أرض بعد تبوك لتكون يمنا، و كل أرض قبلها، فهى شام ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله فى تبوك يصلى على ميت فى المدينه:

عن معاويه بن أبى سفيان، و عن أنس قالوا: كنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بتبوك، قال أنس: فطلعت الشمس بضياء و شعاع و نور لم أرها طلعت بمثلهم فيما مضى، فأتى جبريل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (يا جبريل ما لى أرى الشمس اليوم طلعت بضياء و شعاع و نور لم أرها طلعت بمثلهم فيما مضى)؟!

قال: (ذلک معاویه بن معاویه المزنی مات بالمدینه الیوم، فبعث اللّه تعالی سبعین ألف ملک یصلون علیه، فهل لک فی الصلاه علیه؟

قال: (نعم).

فخرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یمشی، فقال جبریل بیده هکذا یفرج له عن الجبال و الآکام، و مع جبریل سبعون ألف ملک، فصلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وصف الملائکه خلفه صفین، فلما فرغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال لجبریل: (بم بلغ هذه المنزله).

قال: (بحبه قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ(۱) یقرؤها قائما أو قاعدا، أو راکبا أو ماشیا و علی کل حال (۲).

(قال الحافظ فی لسان المیزان فی ترجمه محبوب بن هلال: هذا الحدیث علم من أعلام النبوه، و له طرق یقوی بعضها ببعض.

و قال فی فتح الباری، فی باب الصفوف علی الجنازه: إنه خبر قوی بالنظر إلی مجموع طرقه.

و قال فی اللسان فی ترجمه نوح بن عمر: طریقه أقوی طرق الحدیث.

انتهی.

۱- (۱) الآیه ۱ من سوره الإخلاص.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۶ و ۴۵۷ عن الطبرانی فی الکبیر و الأوسط، و ابن سعد، و البیهقی، و أبی یعلی، و عن البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۴ و راجع: السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۵۱ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۷ و مسند أبی یعلی ج ۷ ص ۲۵۸ و المعجم الکبیر ج ۱۹ ص ۴۲۹ و الإستیعاب(ط دار الجیل) ج ۳ ص ۱۴۲۳ و أسد الغابه ج ۴ ص ۳۸۹ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۴۰.

و أورد الحديث النووی فی الأذکار فی باب: (الذکر فی الطریق).

فعلم من ذلک رد قول من یقول: إن الحدیث موضوع لا أصل له)(۱).

و نقول:

۱- لقد مات سلمان الفارسی، و أبو ذر، و عمار بن یاسر، بل لقد استشهد أو مات الکثیرون من الأنبیاء، و الأوصیاء، و الأولیاء، و لم نر الشمس قد طلعت بضیاء و شعاع و نور فرید، لم تطلع بمثله. باستثناء حالات خاصه أرید بها إفهام الأمه معنی، و إیقافها علی حقیقه تحتاج إلی معرفتها فی دینها و یقینها. کما هو الحال بالنسبه لاستشهاد الإمام الحسین (علیه السلام) فی کربلاء.

۲- لم توضح الروایه تلک الخصوصیه التی ظهرت فی نور الشمس و شعاعها، و نورها، هل هی الحمره؟ أم الحده؟ أم تمازج الألوان؟ أم ما ذا؟

۳- ما الفرق بین ضیاء الشمس و نورها، و کیف اختلف حالهما فیما بینهما، ثم اختلف الحال بینهما و بین الشعاع.

۴- حین خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یمشی، و کان جبریل یزیح الجبال و الآکام من أمامه .. إلی أین کان یقصد؟! و إلی أین بلغ؟! و لماذا احتاج إلی قطع هذه المسافات؟! ألم یکن یمکنه (صلی اللّه علیه و آله) أن یصفّ الناس، و یصلی علی ذلک المیت، و هو فی موضعه؟!

۵- لم یذکر النص الآنف الذکر ما یدل علی خروج أحد من المسلمین مع النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی تلک الصلاه، بل یذکر- فقط- أن سبعین

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۷.

ألف ملك اصطفوا خلف النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و صلوا بصلاته.

۶- هل یمکن القبول بافتراض أن لا یکون النبی (صلی اللّه علیه و آله) عارفا بأثر قراءه قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فی هذه الأحوال، أو أنه قد عرف ذلک لکنه لم یعلم حتی الخلّص من أصحابه به، حتی فاتتهم هذه المنزله و الکرامه؟

قد یدّعی: أن سؤال النبی (صلی اللّه علیه و آله) لجبرئیل عن سبب بلوغ هذه المنزله یدل علی صحه الإحتمال الأول، و هو أن هذه الروایه المزعومه ترید أن تدّعی: أنه لم یکن عالما بذلک. نعوذ باللّه من الزلل و الخطل فی الإعتقاد و فی القول و فی العمل ..

۷- و أخیرا لو صح هذا الحدیث- و دون إثبات صحته خرط القتاد- فهو لا یدل علی مشروعیه صلاه الغائب، لاحتمال أن یکون ما صنعه جبرئیل قد جاء لإکرام رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بخفض کل رفع، و رفع کل خفض له، حتی أصبحت جنازه ذلک الرجل أمامه، فصلی علیه النبی (صلی اللّه علیه و آله) صلاه الحاضر لا الغائب، تماما کما کان الحال بالنسبه للنجاشی ملک الحبشه حسبما تقدم فی بعض فصول هذا الکتاب ..

المرور بین یدی المصلی:

عن یزید بن نمران قال: رأیت رجلا بتبوک مقعدا، فقال: مررت بین یدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أنا علی حمار، و هو یصلی، فقال:

(اللهم اقطع أثره)، فما مشیت علیها بعدها.

و عن سعید بن غزوان عن أبیه: أنه نزل بتبوک و هو حاج، فإذا رجل

مقعد فسأله عن أمره، فقال: سأحدثک حدیثا فلا تحدث به ما سمعت أنّی حی، إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نزل بتبوک إلی نخله فقال: (هذه قبلتنا)، ثم صلی إلیها.

فأقبلت و أنا غلام أسعی حتی مررت بینه و بینها، فقال: (قطع صلاتنا قطع اللّه أثره). فما قمت علیها إلی یومی هذا(۱).

و نقول:

إننا لا نشک فی کذب هذه الروایه.

فأولا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا یدعو بقطع الأثر علی غلام لا یحسن تقدیر الأمور، و لم یبلغ سن التکلیف، کما أن اللّه تعالی لا یستجیب دعاء علی بری ء، و لا یشارک فی ظلم أحد ..

ثانیا: حتی لو کان هذا الغلام قد بلغ سن التکلیف، ثم مر فی حال الغفله أمام المصلی، فإنه معذور، و لا یستحق أن یدعو علیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، بل لا یجوز له ذلک ..

ثالثا: من الذی قال: إن ذلک الغلام کان یعرف أن المرور بین یدی المصلی حرام؟!

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۳ عن أحمد و أبی داود، و قال فی هامشه: أخرجه أبو داود(۷۰۱) و(۷۰۵)، و أحمد ج ۴ ص ۶۴، و البیهقی فی السنن ج ۲ ص ۲۳۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۴ و البخاری فی التاریخ ج ۸ ص ۳۶۶، و راجع: عمده القاری ج ۴ ص ۲۷۹ و المغنی لابن قدامه ج ۲ ص ۷۵ و مسند الشامیین ج ۳ ص ۱۹۵ و التاریخ الکبیر للبخاری ج ۸ ص ۳۶۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۱ ص ۳۳۶.

رابعا: إن قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی دعائه علی ذلک الشخص:

(قطع اللّه أثره) لیس معناه أن لا یقف علی رجلیه .. بل هو شی ء آخر یختلف عن مضمون تلک الدعوه تماما ..

فما معنی جعل عدم قدرته علی الوقوف علی رجلیه استجابه لتلک الدعوی؟! ..

خامسا: روی عن عروه عن عائشه أنها قالت: کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یصلی، و أنا معترضه بین یدیه اعتراض الجنازه.

و قد روی هذا بوجوه مختلفه.

و قالت فی بعضها: و أنا حائض.

و فی بعضها: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یغمز رجلیها فتقبضهما، فإذا رفع رأسه بسطتهما(۱).

۱- (۱) عمده القاری ج ۴ ص ۲۷۲ عن البخاری، و مسلم و ص ۲۹۷ و راجع: صحیح البخاری باب التطوع خلف المرأه، و باب من قال: لا یقطع الصلاه شی ء، و باب هل یغمز الرجل امرأته عند السجود؟ و صحیح(ط دار الفکر) ج ۱ ص ۱۰۱ و ۱۳۰ و صحیح مسلم ج ۲ ص ۶۱ و راجع: وسائل الشیعه(ط دار الإسلامیه) ج ۳ ص ۴۲۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۱ ص ۱۲۸ و ج ۲ ص ۲۶۴ و ۲۷۶ و السنن الکبری للنسائی ج ۱ ص ۹۸ و صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۱۱۰ و معرفه السنن و الآثار ج ۲ ص ۱۲۱ و الإستذکار ج ۲ ص ۸۵ و التمهید لابن عبد البر ج ۲۱ ص ۱۶۶ و ۱۷۰ و نصب الرایه للزیلعی ج ۱ ص ۱۲۷ و عمده القاری ج ۴ ص ۲۹۷ و المصنف للصنعانی ج ۲ ص ۳۲ و سنن النسائی ج ۱ ص ۱۰۲ و الموطأ(صلاه اللیل) و مسند أحمد ج ۶ ص ۴۴ و ۵۵ و ۱۴۲ و ۲۲۵ و ۲۵۵ و ۱۸۲-- و فی(ط دار الحدیث) ما ورد برقم: ۲۴۵۱۰ و ۲۵۳۰۸ و ۲۴۰۲۱ و ۲۴۴۴۳ و ۲۵۵۱۳ و ۲۵۵۲۳ و ۲۵۸۱۸ و ۲۴۱۱۸ و ۲۵۵۷۲ و ۲۵۴۷۵ و ۲۶۰۵۹ و(ط دار صادر) ج ۶ ص ۱۴۸ و ۲۲۵.

فإذا كان اعتراض المرأه خصوصا الحائض بين المصلى، و بين القبله لا يقطع الصلاه، فالمرور من بين يدى المصلى بطريق أولى (۱).

و عن عائشه و هى ترد على قولهم: لا يقطع الصلاه إلا الكلب و الحمار و المرأه قالت: أعدلتمونا بالكلب و الحمار؟! لقد رأيتنى مضطجعه على السرير، فيجى ء النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فيتوسط السرير فيصلى، فأكره أن أسنّحه (أى أن تستقبله ببدنها فى صلاته)، فأنسل من قبل السرير، حتى انسل من لحافى (۲).

قال العينى: (و فيه دلاله على أن مرور المرأه بين يد المصلى لا يقطع صلاته، لأن انسلالها من لحافها كالمرور بين يدى المصلى)(۳).

و قال الطحاوى: (دل حديث عائشه على أن مرور بنى آدم بين يدى المصلى لا يقطع الصلاه)(۴).

۱- (۱) عمده القارى ج ۴ ص ۲۷۹.

۲- (۲) صحيح البخارى(كتاب الصلاه) باب الصلاه إلى السرير، و باب استقبال الرجل و هو يصلى، و باب من قال: لا يقطع الصلاه شى ء و(ط دار الفكر) ج ۱ ص ۱۲۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۲ ص ۲۷۶ و صحيح مسلم ج ۲ ص ۶۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۲ ص ۲۷۶ و مسند ابن راهويه ج ۳ ص ۸۳۵.

۳- (۳) عمده القارى ج ۴ ص ۲۸۸.

۴- (۴) عمده القارى ج ۴ ص ۲۹۹.

و نضیف هنا: أن نفس أن یبادر النبی (صلی اللّه علیه و آله) للصلاه فی موضع یکون هناک إنسان معترض فی قبلته فیدفعه ذلک إلی الإنسلال من أمامه یدل علی عدم قادحیه وجود أو مرور إنسان أمام المصلی ..

سادسا: إن الروایات عن أهل البیت (علیهم السلام) و هم أعرف بما فیه تدل عدم حرمه المرور بین یدی المصلی (۱).

سابعا: إن ظاهر روایه غزوان عن المقعد الذی رآه فی تبوک: أنه لم تکن لغزوان معرفه بذلک الرجل المقعد، فلما ذا و کیف وثق ذلک المقعد به، حتی باح له بسره، و أوصاه ألا یحدّث به ما سمع أنه حی؟! مع العلم: بان غزوان إنما نزل بتبوک، و هو حاج، فکیف یسمع بحیاه ذلک المقعد و هو فی بلده البعید عن تبوک مئات الأمیال .. فهل کان ذکر ذلک الرجل المقعد و اسمه یطبق الآفاق؟! لکی یسمع به غزوان ..

کرامات لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی تبوک:

قال رجل من بنی سعد هذیم: جئت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و هو جالس بتبوک فی نفر، فقال: (یا بلال أطعمنا).

فبسط بلال نطعا ثم جعل یخرج من حمیت له، فأخرج خرجات بیده من تمر معجون بسمن و أقط، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (کلوا).

۱- (۱) الوسائل(ط دار الإسلامیه) ج ۳ ص ۴۳۴- ۴۳۶ و ۴۲۶ عن کتاب التوحید للصدوق ص ۱۷۱ و ۱۷۷ و عن تهذیب الحکام ج ۱ ص ۲۲۸ و عن الإستبصار ج ۱ ص ۲۰۴ و عن الکافی ج ۳ ص ۸۲ و قرب الإسناد ص ۵۴ و عن من لا یحضره الفقیه ج ۱ ص ۸۰.

فأكلنا حتى شبعنا، فقلت: يا رسول اللّه، إن كنت لآكل هذا وحدى.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): الكافر يأكل فى سبعه أمعاء، و المؤمن يأكل فى معاء واحد).

ثم جئت فى الغد متحينا لغدائه لأزداد فى الإسلام يقينا، فإذا عشره نفر حوله، فقال: (هات أطعمنا يا بلال).

فجعل يخرج من جراب تمرا بكفه قبضه قبضه، فقال: (أخرج، و لا تخش من ذى العرش إقلالا).

فجاء بالجراب و نشره، فقال: فحزرته مدّين، فوضع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يده على التمر و قال: (كلوا باسم اللّه).

فأكل القوم و أكلت معهم، و أكلت حتى ما أجد له مسلكا.

قال: و بقى على النطع مثل الذى جاء به بلال، كأنا لم نأكل منه تمره واحده.

قال: ثم غدوت من الغد، و عاد نفر فكانوا عشره أو يزيدون رجلا أو رجلين، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (يا بلال أطعمنا).

فجاء بلال بذلك الجراب بعينه، أعرفه، فنثره، و وضع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يده عليه و قال: (كلوا باسم اللّه).

فأكلنا حتى نهلنا، ثم رجع مثل الذى صب، ففعل ذلك ثلاثه أيام (۱).

عن عرباض بن ساريه قال: كنت ألزم باب رسول اللّه (صلى اللّه عليه

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۴ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۱۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۶۱.

و آله) فی الحضر و السفر، فرأیتنا لیله و نحن بتبوک، و ذهبنا لحاجه، فرجعنا إلی منزل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قد تعشی و من معه من أضیافه، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یرید أن یدخل قبته- و معه زوجته أم سلمه- فلما طلعت علیه قال: أین کنت منذ اللیله؟

فأخبرته، فطلع جعال بن سراقه و عبد اللّه بن مغفل المزنی، فکنا ثلاثه کلنا جائع، إنما نغشی باب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فدخل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) البیت، فطلب شیئا نأکله، فلم یجده، فخرج إلینا فنادی: (یا بلال هل من عشاء لهؤلاء النفر).

فقال: و الذی بعثک بالحق لقد نفضنا جربنا و حمتنا.

قال: (انظر عسی أن تجد شیئا).

فأخذ الجرب ینفضها جرابا جرابا، فتقع التمره و التمرتان، حتی رأیت فی یده سبع تمرات، ثم دعا بصحفه فوضع التمر فیها، ثم وضع یده علی التمرات، و سمی اللّه تعالی، فقال: (کلوا باسم اللّه).

فأکلنا، فحصیت أربعا و خمسین تمره، أعدها عدا، و نواها فی یدی الأخری، و صاحبای یصنعان مثل ما أصنع، و شبعنا، فأکل کل واحد منا خمسین تمره، و رفعنا أیدینا فإذا التمرات السبع کما هی. فقال: (یا بلال ارفعها، فإنه لا یأکل منها أحد إلا نهل شبعا).

فلما أصبح رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) صلی صلاه الصبح ثم انصرف إلی فناء قبته، فجلس و جلسنا حوله، فقرأ من (المؤمنون) عشرا، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هل لکم فی الغداء)؟

قال عرباض: فجعلت أقول فی نفسی أی غداء، فدعا بلالا بالتمرات،

فوضع يده عليهن فى الصحفه، ثم قال: (كلوا بسم اللّه).

فأكلنا، فو الذى بعثه بالحق، حتى شبعنا و إنا لعشره، ثم رفعوا أيديهم منها شبعا، و إذا التمرات كما هى، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

(لو لا أنى أستحى من ربى لأكلنا من هذا التمر حتى نرد المدينه عن آخرنا).

و طلع عليهم غلام من أهل البدو، فأخذ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) التمرات فدفعها إليه، فولى الغلام يلوكهن (۱).

الكافر يأكل فى سبعه أمعاء:

و نقول بالنسبه لما تقدم، من أن الكافر يأكل بسبعه أمعاء، و المؤمن يأكل فى معاء واحد(۲) نقول:

قد ذكرنا أن هذا الحديث إن ثبت، فلا بد أن يكون المراد منه المعنى المجازى، و هو:

أولاـ أن المؤمن لاـ يأكل رزقه إلا من باب واحـد و هو باب الحلال، أما الكافر فلا يبالى من أى باب أكل، و من أين أكل، فأى باب فتح له أكل منه .. فمآكل الكافر كثيره، و ذكر السبعه إنما هو لإفاده الكثره، كقوله تعالى:

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۴ و ۴۵۵ عن الواقدى، و أبى نعيم، و ابن عساكر، و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۱۷ و راجع: كنز العمال ج ۱۲ ص ۴۳۲ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۰ ص ۱۸۹ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۰ و ج ۱۴ ص ۵۲.
۲- (۲) راجع: البحار ج ۶۳ ص ۳۲۵ و ۳۳۷ و الخصال ص ۳۵۱ و المحاسن ص ۴۴۷ و مصباح الشريعه ص ۲۷ و ۲۸.

وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ(۱).

ثانيا: أو يقال: إن المؤمن يأكل ليعيش، أى أنه لا يهتم إلا بما يمسک به الرمق، و يقيم الأود، و لا يعيش ليأكل، فيكون كالدابه المربوطه همها علفها، و شغلها تقممها. فكأن المؤمن لشده قناعته يأكل بمعاء واحد، و كأن الكافر لشده شرهه، و استقصائه فى البحث عن اللذه له سبعه أمعاء ..

ثالثا: أو يقال: إن هذا كنايه عن طمع الكافر و جشعه، و حبه للدنيا، و استغراقه فى طلبها، و اتساع رغبته بها، فهو يأكل كل ما يحصل عليه، يأكل الدينار، و يأكل القنطار، و يأكل البلاد و العباد ..

و أما أن يكون المراد: أن الكافر يأكل سبعه أضعاف ما يأكله المؤمن، فلا مجال لقبوله، لأن المشاهد خلاف ذلک، و أنه لا فرق بين المؤمن و الكافر فى مقدار الطعام الذى يتناوله كل واحد منهما.

رابعا: يفهم من بعض النصوص: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال:

ستكون من بعدى سنه، يأكل المؤمن فى معاء واحد، و يأكل الكافر فى سبعه أمعاء(۲) ..

فإن كان المراد هو الإخبار عن سنه من الزمان يكون فيها ذلک، فالأمر واضح، و إن كان المراد بها- كما احتمله العلامه المجلسى- السّنّه(۳)- بالضم و التشديد- فالحديث يشير إلى أمر سيحصل، و لا نعرف متى سيكون ذلک.

۱- (۱) الآيه ۷۷ من سوره لقمان.

۲- (۲) المحاسن ص ۴۴۷ و البحار ج ۶۳ ص ۳۳۷ و الكافى ج ۶ ص ۲۶۸ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۲۴ ص ۲۴۰ و(ط دار الإسلاميه) ج ۱۶ ص ۴۰۶.

۳- (۳) البحار ج ۶۳ ص ۳۳۷.

حدیث الجراب فی میزان الإعتبار:

و نحن نعتقد: أن حدیث الجراب الذی یرویه ذلک الرجل، الذی لم نعرف اسمه، و إن کان ممکنا فی حد نفسه، و أن له نظائر کثیره جدا فی حیاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أن صدور أمثال هذه المعجزات و الکرامات منه (صلی اللّه علیه و آله) و عنه یعد بالعشرات، إن لم یکن بأکثر من ذلک ..

إلا أن اللافت هنا: أن نقل هذه الحادثه قد اقتصر علی رجل مجهول من بنی سعد هذیم ..

مع أن هذا الحدث قد تکرر أمام جماعه من الناس .. و تکرر مع بلال حامل الجراب ثلاث مرات، فهل زهد المسلمون بنقل هذه الحوادث لکثرتها؟!

علی أن لنا أن نسأل: لماذا لم یأت هذا الرجل نفسه فی الیوم الرابع أیضا؟! لکی یأکل من جراب رابع و خامس.

و یلاحظ هنا: أن رقم عشره تکرر فی الیومین الأخیرین، مع الإشاره إلی أن العشره الأخیره کانت هی نفس العشره التی جاءت فی الیوم السابق.

عرباض ملازم لباب الرسول صلّی اللّه علیه و آله:

و عن روایه عرباض بن ساریه نقول:

إن دعواه أنه کان ملازما لباب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی السفر و الحضر .. لا نجد ما یؤیدها، بل المعروف خلافه، إلا إن کان یقصد أنه کان ملازما للمسجد مع أهل الصفه، الذین کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)

يهتم بأمرهم، و يقوم بإعالتهم، لكونهم من الفقراء، و كان عرباض منهم (١) ..

لماذا المعجزه و الكرامه هنا؟!:

على أننا لا ندرى سبب إظهار هذه الكرامه لعرباض، و جعال، و ابن مغفل، فإن كان السبب هو جوع هؤلاء، فإن غيرهم أيضا كان يعانى من نفس المشكله، فلما ذا آثر هؤلاء و حرم أولئك؟!. فليظهر هذه الكرامه لكل جائع.

و إن كان السبب هو أن هؤلاء كانوا يحتاجون إلى إظهار المعجزه، لترسيخ يقينهم، و إزاله الريب من نفوسهم، فذلك يعنى أن شائبه النفاق كانت ماثله فيهم، أو فى بعضهم.

و تستمر هذه الشبهه حولهم إلى ما بعد وفاه النبى (صلى اللّه عليه و آله).

و لعل مما يؤكد هذا الأمر بالنسبه لبعضهم: أنهم يقولون: إن إبليس تصور بصوره مغفل بن سراقه يوم أحد(٢) ..

لو لا أنى أستحى من ربى!!:

و حين نقرأ قوله (صلى اللّه عليه و آله): (لو لا- أنى أستحى من ربى، لأكلنا من هذا التمر حتى نرد المدينه عن آخرنا) .. قد يراودنا خاطر يزعج

١- (١) الإصابه ج ٢ ص ٤٧٣ و(ط دار الكتب العلميه) ج ۴ ص ٣٩٨ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴٠ ص ١٧۶ و ١٧٧ و ج ۴٠ ص ١٨٧ و تهذيب الكمال ج ١٩ ص ۵۴٩ و تقريب التهذيب ج ١ ص ۶۶٩ و تهذيب التهذيب ج ٧ ص ١۵٧.

٢- (٢) الإستيعاب(بهامش الإصابه) ج ١ ص ٢۶٠ و(ط دار الجيل) ج ١ ص ٢٧۴.

اليقين لـدينا بصـحه هـذا القول، من حيث تضـمنه جرأه على مقـام العزه الإلهيه، لأنه يعطى: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) كان أكرم من اللّه على عباد اللّه، و أرفق بهم منه .. و هذا المنطق مرفوض و مدان جمله و تفصيلا ..

لأنه يؤدى إلى الخروج من الدين.

فلاـ بـد أن يكون المقصود: أنه (صـلى اللّه عليه و آله) يسـتحى من اللّه لأـن هـذا الطلب يؤدى إلى نقض الغرض من المعجزه أو الكرامه .. لأـن أولئـك النـاس قـد ينتزعون منه فكره خـاطئه، أو يزينهـا الشـيطان لهم، و هو أن هـذا العطاء، و هـذه الكرامه .. قد منحهم اللّه إياها عن استحقاق منهم لها.

أو لربما يـدخل فى وهمهم: أن هـذا العطاء هو السـنه الإلهيه التى لو لم يجرها اللّه تعالى فيهم لكان ظالما لهم، و لكان لهم الحق فى أن يطالبوه بها ..

أو غير ذلك من الأوهام الشـيطانيه التى تؤدى إلى أن يصـبح حالهم مع النبى (صـلى اللّه عليه و آله) حال بنى إسرائيل مع موسى (على نبينا و آله و عليه الصلاه و السلام) ..

أو لأن المقصود هو- كما ذكره بعض الإخوه-: أنه لا ينبغى للنبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يعتمد، و لا يغرى المؤمنين بالإعتماد على المنـح الإلـهيه التى حبـاه اللّه تعـالى بهـا فى تحصـيل الأـرزاق، فإن ذلك يؤدى إلى قعود الناس عن طلب الرزق، و إلى غير ذلك من أمور ..

نفضنا جربنا:

إن ثمه سؤالا يحتاج إلى إجابه، و هو أنه إذا كان الطعام قـد فقـد، و كانوا قـد نفضوا جربهم و .. و .. حتى احتاجوا إلى التصـرف النبوى، و الإستجابه

الإلهيه .. فماذا كانوا سيأكلون، و ينفقون فی الأيام التاليه، و إلی حين رجوعهم إلی المدينه؟! و الحال أن البلاد ليست بلادهم، و ليس لهم فيها زراعه و لا تجاره، و لا غير ذلک!!.

إلا أن يكون المقصود: أن الطعام الذی كان عند رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) قد استنفد، أما الآخرون فكان لديهم طعام، و لعلهم لا يتركون رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) فی الأيام التاليه ..

أو يقال: إن نفاد الطعام لا- يعنی نفاد المال الذی يشتری به فی اليوم التالی حيث يبيعه المسلمون أو غيرهم من سكان تلک المنطقه.

يطلع قرن الشيطان من المشرق:

و قالوا: كان رجل من بنی عذره يقال له: عدی يقول: جئت رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) بتبوک، فرأيته علی ناقه حمراء يطوف علی الناس، يقول:

(يا أيها الناس، يد اللّه فوق يد المعطی، و يد المعطی الوسطی، و يد المعطی السفلی، أيها الناس، فتغنوا و لو بحزم الحطب، اللهم هل بلغت) ثلاثا.

فقلت: يا رسول اللّه، إن امرأتیّ اقتتلتا، فرميت إحداهما، فرمی فی رميتی- يريد أنها ماتت- فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (تعقلها و لا ترثها).

فجلس رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) فی موضع مسجده بتبوک، فنظر نحو اليمين، و رفع يده يشير إلی أهل اليمن، فقال: (الإيمان يمان).

و نظر نحو الشرق، فأشار بيده فقال: إن الجفاء و غلظ القلوب فی

الفدادين أهل الوبر، من نحو المشرق، حيث يطلع الشيطان قرنيه (۱).

و نقول:

إن لنا مع هذا النص وقفات، نقتصر منها على ما يلى:

تعقلها، و لا ترثها:

هناك حكم شرعى يقول: لا يرث القاتل من المقتول إذا قتله عمدا، و إذا كان القتل شبيها بالعمد، كأن يكون قاصدا لإيقاع الفعل على المقتول غير قاصد للقتل، و كان الفعل مما لا يترتب عليه القتل فى العاده، فقد اختلفت كلمات الفقهاء فيه، تبعا لاختلاف ما استفادوه من النصوص ..

أما قتل الخطأ فلا يمنع من التوارث ..

فقد يقال: إن قتل هذا الرجل لزوجته لم يكن متعمدا، بل هو شبيه بالعمد .. و قد حكم النبى (صلى اللّه عليه و آله) بعدم إرثه منها .. فهذا يؤيد قول من قال: بعدم الإرث فى شبه العمد.

و نجيب: بأن هذا المورد ليس من موارد شبه العمد، لأن الآله التى استعملت، و الفعل الذى حصل هو بحسب الظاهر مما يترتب عليه القتل

۱- (۱) المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۱۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۵ عنه، و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۷ ص ۲۱۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۶۰ و مسند الحميدى ج ۲ ص ۴۵۲ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۷ ص ۵۵۲ و راجع: مسند أحمد ج ۴ ص ۱۱۸ و ج ۵ ص ۲۷۳ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۹۷ و ۱۵۴ و ج ۵ ص ۱۲۲ و ج ۶ ص ۱۷۸ و صحيح مسلم ج ۱ ص ۵۱ و فتح البارى ج ۶ ص ۲۵۰ و عمده القارى ج ۱۵ ص ۱۹۱ و ج ۱۸ ص ۳۱ و ج ۲۰ ص ۲۹۳ و المعجم الكبير ج ۱۷ ص ۲۰۹.

عاده، لأن الظاهر من کلامه أنه رماها بسهم، و السهم یقتل عاده، أو هو من آلات القتل و القتال.

إن قلت: لکن روایه الضحاک تقول: (فرمیت إحداهما بحجر)(۱).

قلنا: إن الحجر یمکن أن یکون کبیرا بحیث یقتل عاده، أو یکون رماه بحیث یصیب منها مقتلا فی العاده بحسب جلستها أو نومتها أو حالها، و علی کل حال، فمع مثل هذه الإحتمالات لا یثبت أنه شبه العمد، لأنه علی بعض الوجوه عمد کرمیها بسهم أو نحوه.

هاهنا یطلع قرن الشیطان:

و قد ادعت الروایه المتقدمه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أشار إلی الشرق، و قال: إن الجفاء، و غلظه القلوب فی الفدادین أهل الوبر، من نحو الشرق، حیث یطلع قرن الشیطان ..

و نقول:

إن الحدیث المعروف و الثابت و المتداول هو ذلک الذی رواه البخاری عن نافع، عن ابن عمر قال: قام النبی (صلی اللّه علیه و آله) خطیبا، فأشار إلی مسکن عائشه، و قال: ها هنا الفتنه- ثلاثا- من حیث یطلع قرن الشیطان (۲).

۱- (۱) الآحاد و المثانی ج ۵ ص ۳۰۲ و(ط دار الدرایه للطباعه) ج ۵ ص ۳۰۸.

۲- (۲) صحیح البخاری(ط دار الفکر) ج ۴ ص ۴۶. و العمده لابن البطریق ص ۴۵۶ و الطرائف لابن طاووس ص ۲۹۷ و الصراط المستقیم ج ۳ ص ۲۳۷ و وصول الأخیار إلی أصول الأخبار ص ۸۳ و الجمل لابن شدقم ص ۴۷ و البحار ج ۳۱ ص ۶۳۹ و ج ۳۲ ص ۲۸۷ و مناقب أهل البیت للشیروانی ص ۴۷۱ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱.

و فی البخاری أیضا قال: خرج النبی (صلی اللّه علیه و آله) من بیت عائشه، فقال: رأس الکفر من ها هنا، من حیث یطلع قرن الشیطان (١).

و حین صدمتهم دلاله هذا الحدیث حاولوا إیجاد مخارج له .. فتمخض الجبل فولد فأره حین زعموا: أن حجره عائشه کانت إلی جهه الشرق.

و باقی الأحادیث تقول: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أشار إلی الشرق، و قد فسره (صلی اللّه علیه و آله) بقوله: (حیث یطلع قرن الشیطان)، أی من جانب الشرق ..

قالوا: و لو کان المراد حجره عائشه، فکیف یصح أن یقول: إن الشیطان یطلع من حجرته المقدسه؟!.

و الحال أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یطلع من الحجره؟!(٢).

و نقول:

أولا: إن ظاهر الکلام یمنع من إراده جهه الشرق، بل المقصود هو مسکن عائشه، الذی یزعمون أنه یقع فی جهه الشرق، و لذلک صرح البخاری: بأنه أشار إلی مسکن عائشه، و أورده فی باب ما جاء فی بیوت أزواج النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فإن کان قد ذکر جهه الشرق حقا، فلأن

١- (١) مسند أحمد ج ٢ ص ٢٣ و ٢۶ و صحیح مسلم ج ٨ ص ١٨١ و المصنف لابن أبی شیبه ج ٧ ص ۵۵٢ و کنز العمال ج ١١ ص ١١٩.

٢- (٢) دلائل الصدق ج ٣ ق ٢ ص ١۵٧ عن فضل بن روزبهان، و الخصائص الفاطمیه للکجوری ج ١ ص ۵٠۴ و البحار ج ٢ ص ٨٧ ح ٢۴١ و إحقاق الحق(الأصل) ص ٣٠٨ و کشف الغطاء(ط. ق) ج ١ ص ١٩ و وصول الأخیار إلی أصول الأخبار لوالد البهائی العاملی ص ٨٣ عن صحیح البخاری عن ابن عمر.

مسکن عائشه کان یقع فی تلک الجهه حسب زعمهم .. أی أن المطلق، و هو جهه الشرق یحمل علی القید، و هذا هو طبع الکلام فی الموارد المختلفه ..

ثانیا: إن مسکن عائشه کان إلی جانبه بیوت کثیره، و لم یکن وحده فی تلک الجهه، فلما ذا خص الراوی مسکنها بالذکر؟!.

ثالثا: لماذا قال (صلی اللّه علیه و آله): (من ها هنا) (الذی هو للإشاره للقریب)، و لم یقل: من هناک الذی یشار به للبعید؟!.

فی حین أنه قد استعمل لفظ: (هناک) فی الحدیث الذی أشار به إلی نجد فقال: هناک الزلازل و الفتن (۱).

رابعا: إنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یرد أن کل من یطلع من تلک الحجره فهو قرن شیطان، لکی یشمل نفسه بهذا الکلام- کما زعموا- بل أراد التکنیه عن شخص بعینه، یکون منه ما لا یرضاه اللّه تعالی. کما أظهرته الوقائع بعد استشهاد النبی (صلی اللّه علیه و آله) ..

خامسا: إننا نقول: إن الروایات التی تتحدث عن الشرق ربما تکون مجعوله، من أجل تخفیف وطأه حدیث البخاری، و یکون ذلک مخرجا له ..

۱- (۱) الإستذکار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۲۱ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۳ و ج ۸ ص ۹۵ و فتح الباری ج ۲ ص ۴۳۳ و ج ۱۳ ص ۳۹ و عمده القاری ج ۷ ص ۵۸ و ج ۲۴ ص ۲۰۰ و سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۱۲ ص ۵۲۴ و ج ۱۵ ص ۳۵۶ و عوالی اللآلی ج ۱ ص ۱۵۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۲ ص ۲۷۷ و التمهید لابن عبد البر ج ۱ ص ۲۷۹ و ج ۲۱ ص ۲۶۷ و العهود المحمدیه للشعرانی ص ۵۱۳ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۰۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۱۱۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱ ص ۱۳۳ و ۱۳۴ و تذکره الحفاظ للذهبی ج ۳ ص ۸۳۶.

إذ إن بیت عائشه لم یکن إلی جهه الشرق، بل کان فی جهه القبله فی مسجد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). فلاحظ ما یلی:

۱- قالوا: (و المعروف عند الناس أن البیت الذی علی یمین الخارج من خوخه آل عمر المذکوره هو بیت عائشه)(۱) ..

و خوخه آل عمر کانت قبلی المسجد الشریف، و هی الیوم، (یتوصل إلیها من الطابق الذی بالرواق الثانی من أروقه القبله. و هو الرواق الذی یقف الناس فیه للزیاره أمام الوجه الشریف، بالقرب من الطابق المذکور)(۲) ..

و کان دار حفصه قبلی المسجد(۳)، ملاصقا لبیت عائشه من جهه القبله(۴).

۲- و قال محمد بن هلال عن بیت عائشه: کان بابه من جهه الشام (۵).

و قال ابن عساکر: (و باب البیت شامی)(۶) ..

و من المعلوم: أن الجهه الشامیه التی للمسجد هی الجهه الشمالیه، فإذا کان باب بیت عائشه یقابل الجهه الشمالیه، فإنه لا یکون لجهه الشرق ..

سادسا: و أخیرا نقول:

إنه لا مانع من أن یطلع قرن الشیطان من موضعین أحدهما: جهه المشرق ..

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۷۱۹.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۷۰۶.

۳- (۳) رحله ابن بطوطه ص ۷۲.

۴- (۴) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۵۴۳.

۵- (۵) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۵۴۲ و ۴۵۹ و ۴۶۰.

۶- (۶) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۵۴۲ و ۴۵۹ و ۴۶۰.

و ثانیهما: مسکن عائشه، الذی لم یکن فی تلک الجهه، و لیس ثمه ما یحتم أن تکون الروایات مسوقه لبیان أمر واحد، إذ لعل هناک حالتین لا بد من أن یخبر النبی (صلی اللّه علیه و آله) عنهما جمیعا ..

الإیمان یمان:

و عن قوله (صلی اللّه علیه و آله): (الإیمان یمان)، نقول:

قد تحدثنا عن هذا الموضوع قبل بضعه صفحات تحت عنوان: (۳- ما هاهنا یمن). و فی فصل: (خمسه وفود بلا تاریخ). تحت عنوان: (وفد الأشعریین). فراجع ..

غیر أننا نحب أن نشیر إلی أنه إذا کان المقصود بالیمن و الیمان هو ما یشمل الحجاز کله، و الیمن أیضا، فلا ضیر فی ذلک ما دام أصل الإیمان المتمثل بالنبی (صلی اللّه علیه و آله) و أهل بیته (علیهم السلام)، قد ظهر فی هذه المنطقه، و تبعهم أولئک الذین تربوا علی أیدیهم، و نهلوا من معین علمهم ..

فإن أرید معارضه هذا الحدیث بحدیث: لو کان الإیمان بالثریا لناله رجال من فارس (۱). فیجاب عن ذلک: بأننا لا نمنع من أن ینال رجال من

۱- (۱) المعجم الکبیر ج ۱۸ ص ۳۵۳ و الإستیعاب(ط دار الجیل) ج ۲ ص ۶۳۶ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۹۱ و تفسیر السمعانی ج ۵ ص ۱۸۷ و التفسیر الکبیر للرازی ج ۲۸ ص ۷۶ و تفسیر أبی السعود ج ۱ ص ۵۶ و ذکر أخبار إصبهان ج ۱ ص ۵ و ۸ و ۹ و فضل آل البیت للمقریزی ص ۹۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۱۱۶ و البحار ج ۲۲ ص ۵۲ و ج ۶۴ ص ۶۱ و مجمع البیان ۹ ص ۱۰۸ و الإختصاص-- ص ۱۴۳ و التاج الجامع للأصول ۳ ص ۴۲۳ و ج ۴ ص ۲۳۵ و فقه القرآن للراوندی ج ۱ ص ۳۷۱.

فارس الدين و العلم، و لكن أصله الأصيل، و حقيقته الظاهره المتمثله بصفوه الخلق كله، إنما كان فى منطقه الحجاز اليمانيه ..

ما ذنب الفدادين؟!:

قد ذكرت الروايه المتقدمه: أن الجفاء، و غلظ القلوب، فى الفدادين أهل الوبر، من نحو المشرق الخ ..

و الفداد: هو الشديد الصوت.

و الفدادون: هم الرعيان، و البقارون، و الجمالون، و الفلاحون و سواهم.

و هم أهل الوبر، لغلظ أصواتهم، و جفائهم. و لعله لأجل رفع أصواتهم فى حروثهم و مواشيهم، و هم أصحاب الإبل الكثير الذين يملك أحدهم المائتين من الإبل إلى الألف، و هم مع ذلك جفاه و أهل خيلاء(۱).

و نقول:

۱- إنه لا دليل على أن رفع الصوت للراعى، و البقار، و الجمال، و الفلاح، يوجب الجفاء و غلظ القلب، إلا إذا كان الدليل هو هذه الروايه و أمثالها، ثم أخذ المصنفون فى اللغه تفاسيرهم من هذه الأحاديث.

و مجتمع أهل الإيمان لا يشير إلى وجود أى فرق فى أخلاق الناس الذين يشتغلون بهذه الأمور مع غيرهم من سائر الناس ..

۲- لو كان الرعى أو الفلاحه، أو اقتناء الإبل، من موجبات الجفاء

۱- (۱) لسان العرب(ط سنه ۱۴۱۶ ه) ج ۱۰ ص ۲۰۱.

و الخیلاء، فإن ذلک یفرض انحسار الإهتمام بهـذه الأمور فی مجتمع أهل الإیمان، و لکن هـذه الأمور قـد بقیت کما کانت علیه قبل الإسلام، و استمرت علی نفس الوتیره عبر العصور و الدهور ..

۳- إننـا لم نجـد فرقا بین الفـدادین من أهل المشـرق و الفـدادین فی المناطق الأخری، و لم نجـد الشـیطان یطلع قرنیه فی مشـرق جزیره العرب، أکثر ممـا کـان و لاـ یزال یطلعه فی سـائر المنـاطق، مثـل بلاـد الشـام و نجـد، فضـلا عن سائر البلاد التی لا تـدین بالإسلام، فإن الشیطان یطلع قرنیه فی کل موقع لا یهیمن فیه دین اللّه تبارک و تعالی ..

فلما ذا اختص الفدادون المشرقیون بهذا التوصیف الحاد؟!.

۴- إن من الأنبیاء من کان یرعی الأغنام، و بعضهم کان یحرث الأرض و یزرعها، فهل هذا الوصف یشملهم؟!

هبوب ریح لموت عظیم النفاق:

قالوا: و هاجت ریح شدیده بتبوک، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): هذا لموت منافق عظیم النفاق.

فقدموا المدینه، فوجدوا منافقا عظیم النفاق قد مات (۱) ..

و نقول:

قد تقدم حین الحدیث عما جری فی الحجر، و منع النبی (صلی اللّه علیه

۱- (۱) مسند أحمد ج ۳ ص ۳۴۱ و ۳۴۷ و إمتاع الأسـماع ج ۲ ص ۶۲ و سـبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۵ عن الواقدی، و راجع: البحار ج ۱۸ ص ۱۳۱ و ج ۲۱ ص ۲۵۱.

و آله) الناس من الإستفاده من مائها، و إكفائه القدور الخ ..: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أخبر الناس هناك بأنه ستهب فى تلك الليله ريح شديده، و أن سبب ذلك هو موت عظيم من المنافقين .. و قد حصل ذلك فعلا.

و قد تكرر ذكر هذه القضيه هنا، غير أن الروايات لم تذكر اسم هذا العظيم النفاق فى الموضعين، مع أنهم يهتمون بتسميه من هو أقل شأنا و خطرا بمراتب، و لو من دون مناسبه.

فهل كان هذا الرجل العظيم النفاق من أقارب بعض من يرغبون فى تفخيمه و تعظيمه، و لا يريدون التلميح، فكيف بالتصريح بأدنى شى ء يشير إليه أو إلى أحد من أقاربه، إذا كان مما يشين؟!.

و هل كانت الريح تهب كلما مات منافق عظيم النفاق؟! و هل هبت الريح عند موت عبد اللّه بن أبى، الذى يحبون أن يصفوه بأنه رئيس المنافقين فى المدينه؟!.

و أما الروايه التى تصرح باسم رفاعه بن تابوب، أو رافع بن تابوت فيرد عليها: أن هذا العظيم لم يعرف له ذكر أو دور ذو بال فى تاريخ الإسلام، و لا أشار إلى أسباب عظمته فى شى ء، بخلاف عبد اللّه بن أبى، الذى زعموا أنه كان ينظم له الخرز ليتوج قبيل قدوم النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى المدينه ..

بئر سعد بن هذيم:

قالوا: قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نفر من سعد هذيم، فقالوا: يا رسول اللّه، إنا قدمنا إليك، و تركنا أهلنا على بئر لنا قليل ماؤها، و هذا القيظ، و نحن نخاف إن تفرقنا أن نقتطع، لأن الإسلام لم يفش حولنا

بعد، فادع اللّه تعالى لنا فى مائها، فإنا إن روينا به فلا قوم أعز منا، لا يعبر بنا أحد مخالف لديننا.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ابغوا لى حصيات).

فتناول بعضهم ثلاث حصيات، فدفعهن إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، ففركهن بيده، ثم قال: (اذهبوا بهذه الحصيات إلى بئركم، فاطرحوها واحده واحده، و سمّوا اللّه تعالى).

فانصرف القوم من عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ففعلوا ذلك، فجاشت بئرهم بالرواء، و نفوا من قاربهم من أهل الشرك و وطئوهم، فما انصرف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى المدينه حتى أوطئوا من حولهم غلبه، و دانوا عليه بالإسلام.

و نحن لا نريد أن نرهق القارئ بالأسئله عن مدى صحه أن يكون هؤلاء قد وطأوا جميعا من حولهم غلبه، و دانوا عليه بالإسلام فى غضون أيام يسيره- فإن ذلك مما لا يغفل عنه القارئ الكريم إن شاء اللّه تعالى.

أعطيت خمسا:

عن عبد اللّه بن عمر قال: كنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بتبوك، فقام من الليل يصلى، و هو كثير التهجد بالليل، و لا يقوم إلا استاك، فقام ليله فلما فرغ أقبل على من كان عنده فقال: (أعطيت الليله خمسا ما أعطيهن أحد قبلى: بعثت إلى الناس كافه، و كان النبى يبعث إلى قومه.

و جعلت لى الأرض مسجدا و طهورا، أينما أدركتنى الصلاه تيممت و صليت، و كان من قبلى لم يعطوا ذلك، و كانوا لا يصلون إلا فى الكنائس

و البیع، و أحلت لی الغنائم آکلها، و کان من قبلی یحرمونها، و الخامسه هی ما هی، هی ما هی، هی ما هی) ثلاثا.

قالوا: یا رسول اللّه، و ما هی؟

قال: (قیل لی سل، فکل نبی قد سأل، فهی لکم، و لمن شهد أن لا إله إلا اللّه).

و نقول:

إن لنا مع هذه الروایه عده وقفات نذکر منها:

متی بعث النبی للعالمین صلّی اللّه علیه و آله:

جاء فی الروایه المتقدمه: أن اللّه تعالی بعث محمدا (صلی اللّه علیه و آله) إلی الناس کافه فی غزوه تبوک.

و نقول:

أولا: إن اللّه تعالی یقول فی سوره التکویر: إِنْ هُوَ إِلَّا ذِکْرٌ لِلْعالَمِینَ (۱).

و سوره التکویر نزلت فی مکه قبل الهجره .. و قال تعالی فی سوره الفرقان: تَبارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلی عَبْدِهِ لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً(۲).

و الجمهور علی أن سوره الفرقان مکیه. و قال الضحاک: مدنیه(۳).

۱- (۱) الآیه ۲۷ من سوره التکویر.

۲- (۲) الآیه ۱ من سوره الفرقان.

۳- (۳) الإتقان فی علوم القرآن(ط سنه ۱۴۲۲ ه) ۲۶ و(ط دار الفکر) ج ۱ ص ۴۳ و المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز ج ۴ ص ۱۹۹ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۳ ص ۱ و تفسیر السمعانی ج ۴ ص ۵ و تفسیر الآلوسی ج ۱۸ ص ۲۳۰.

ثانیا: قال تعالی: وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا رَحْمَهً لِلْعالَمِینَ (١). و هی مکیه أیضا.

رابعا: إن رسائله إلی ملوک الأرض فی سنه ست دلیل علی أنه مبعوث إلی الناس جمیعا.

آیه التیمم متی نزلت؟:

و قد صرحوا: بأن آیه التیمم قد نزلت فی غزوه المریسیع، و غزوه المریسیع قد سبقت غزوه تبوک بعده سنوات، و قد قدمنا طائفه من المصادر الداله علی ذلک فی فصل: (ما عشت أراک الدهر عجبا)، فی فقره: (ضیاع العقد مره أخری).

فکیف تقول الروایه الآنفه الذکر: إن اللّه تعالی أعطاه التیمم فی غزوه تبوک؟!

الصلاه فی الکنائس و البیع، و حرمه الغنائم:

و لا ندری مدی صحه ما أطلقته الروایه: من أن الأنبیاء قبل النبی (صلی اللّه علیه و آله) کانوا لا یصلون إلا فی الکنائس و البیع .. فإن ذلک لم نجده إلا فی هذه الروایه التی تعاورت علیها العلل و الأسقام، و هل کان

الانبیاء، و غیرهم من المؤمنین لا یصلون فی أسفارهم و فی حضرهم إذا لم یکن ثمه بیعه أو کنیسه قریبه منهم؟! و کذلک الحال بالنسبه لتحریم الغنائم من قبل من سبقه من الأنبیاء ..

أو أنهم کانوا کلما أرادوا الصلاه فی أسفارهم بنوا بیعه أو کنیسه لأجل ذلک.

١- (١) الآیه ١٠٧ من سوره الأنبیاء.

هی! ما هی؟!:

إننا لم نفهم ما ذا عناه بقوله ثلاثا: هی! ما هی؟! ..

هل القصد أن یطرحها علیهم کأحجیه، یطلب منهم حلها؟! .. أم أنه هو نفسه قد نسی الخامسه، ثم هو یحاول أن یتذکرها؟!.

نقض أول الکلام بآخره:

و اللافت هنا: أن الروایه تـذکر: أنه (صـلی اللّه علیه و آله) قـد نقض أول کلامه بآخره، فإنه قـد قرر أولا: أن اللّه تعالی قد أعطاه أولا خمسا لم یعطها أحـدا قبله .. ثم عاد أخیرا فنقض ذلک و قال: إن کل نبی قد سأل، و أنه هو أیضا له الحق فی أن یسأل کما سأل من سبقه، فلم تکن الخامسه مما اختصه اللّه تعالی به .. و بذلک تکون الخمسه قد نقصت واحده، لم تکن مختصه به (صلی اللّه علیه و آله)، دون من سبقه ..

لو ترکته لسال الوادی سمنا:

عـن حمزه بن عمرو الأسـلمی قـال: خرج رسـول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) إلی غزوه تبـوک، و کنت علی خـدمته، فنظرت إلی نحی السـمن قد قل ما فیه، و هیأت للنبی (صلی اللّه علیه و آله) طعاما فوضعت النحی فی الشمس، و نمت فانتبهت بخریر النحی، فقمت فأخذت رأسه بیدی.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و رآنی: (لو ترکته لسال الوادی سمنا)(۱).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۰ عن أبی نعیم، و الطبرانی، و دلائـل النبوه لأبی نعیم(۱۵۵۰) و راجع: السیره الحلبیه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۱۷.

ص: ۵۰

الفصل التاسع: رسائل .. و أجوبتها

اشاره

رسائل بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و قیصر:

قـالوا: لمـا وصل رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) تبوک کان هرقل بحمص- و قیل: بـدمشق- و لم یکن یهمّ بالـذی بلغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عنه من جمعه، و لا حدثته نفسه بذلک ..

و عن أبی بکر بن عبد اللّه المزنی قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (من یذهب بهذا الکتاب إلی قیصر و له الجنه)؟

فقال رجل: و إن لم یقبل؟.

قال: و إن لم یقبل.

فانطلق الرجل فأتاه بالکتاب (۱).

و نص کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لقیصر هو التالی:

من محمـد رسول اللّه إلی صاحب الروم: إنی أدعوک إلی الإسـلام، فإن أسـلمت فلک ما للمسـلمین، و علیک ما علیهم، فإن لم تدخل فی الإسلام

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۷ عن الحارث بن أسامه، و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۲ ص ۴۴۲ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۶ و بغیه الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۲۰۲ و صحیح ابن حبان ج ۱۰ ص ۳۵۷ و موارد الظمآن ج ۵ ص ۲۱۸.

فأعط الجزيه، فإن اللّه تبارك و تعالى يقول: قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَهَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (۱).

و إلا فلا تحل بين الفلاحين و بين الإسلام أن يدخلوا فيه، و أن يعطوا الجزيه(۲).

فقرأه فقال: اذهب إلى نبيكم، فأخبره أنى متّبعه، و لكن لا أريد أن أدع ملكى.

و بعث معه بدنانير إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فرجع، فأخبره،

۱- (۱) الآيه ۲۹ من سوره التوبه.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۷ عن الحارث بن أبى أسامه و المعجم الكبير للطبراني ج ۱۲ ص ۴۴۲ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۶ و راجع: مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰ و ۴۱۱ و أشار إلى المصادر التاليه: الأموال لأبى عبيد ص ۲۲ و فى(ط أخرى) ص ۳۲ رواه بإسناده عن عبد اللّه بن شداد، و رسالات نبويه ص ۳۱۳/ ۱۱۷ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۲۴۷ عن جمهره رسائل العرب، و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۱۱۰/ ۲۷ عن الأموال، و سنن سعيد بن منصور ج ۲ ص ۱۸۷ و صبح الأعشى ج ۶ ص ۳۶۳ و ۳۷۷ و المطالب العاليه ج ۴ ص ۲۲۳۱/ ۲۴۷۹ عن الحارث بن أبى أسامه، و قال: انظر مجله المعارف شهر يونيو ۱۹۳۵ م ص ۴۱۶- ۴۳۰) و راجع نشأه الدوله الإسلاميه ص ۲۹۹ و ۳۰۰(عن أبى عبيد و القلقشندى و محمد حميد اللّه) و راجع أيضا: ص ۷۱۳. و أوعز إليه الحلبى فى السيره ج ۲ ص ۳۷۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۵ و ابن عساكر ج ۱ ص ۱۱۳ و ۱۱۴ و دحلان(هامش الحلبيه) ج ۲ ص ۳۷۴. و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۷ و قال:(رواه الطبرانى و رجاله صحيح).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (کذب)، و قسم الدنانیر(۱).

و عن سعید بن أبی راشد قال: لقیت التنوخی رسول هرقل إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بحمص، و کان جارا لی شیخا کبیرا قد بلغ المائه أو قرب، فقلت: ألا تحدثنی عن رساله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی هرقل؟

فقال: بلی، قدم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تبوک، فبعث دحیه الکلبی إلی هرقل، فلما أن جاء کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) دعا قسیسی الروم و بطارقتها، ثم أغلق علیه و علیهم الدار.

فقال: قد نزل هذا الرجل حیث رأیتم، و قد أرسل یدعونی إلی ثلاث خصال: أن أتبعه علی دینه، أو أن أعطیه مالنا علی أرضنا، و الأرض أرضنا، أو نلقی إلیه الحرب. و اللّه لقد عرفتم فیما تقرأون من الکتب لیأخذن

۱- (۱) صحیح ابن حبان ج ۱۰ ص ۳۵۸ و موارد الظمآن ج ۵ ص ۲۱۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۷ و بغیه الباحث عن مسند الحارث ص ۲۰۲ و راجع: مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰ و ۴۱۱ و أشار فی هامشه إلی المصادر التالیه: تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۲ و فی(ط أخری) ص ۶۷ و أشار إلیه الحلبی ج ۳ ص ۲۷۷ و السیره النبویه لدحلان ج ۳ ص ۶۷ و الدلائل للأصبهانی ص ۲۹۲ و البحار ج ۲۰ ص ۳۷۹ و ۳۹۵ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۱۱/ ۲۸ عن الیعقوبی، و عن منشآت السلاطین لفریدون بک ج ۱ ص ۳۰ و قال: قابل السهیلی ج ۲ ص ۳۲۰ و مسند أحمد ج ۳ ص ۴۴۲ و ج ۴ ص ۷۴ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۱ ص ۱۶۶. و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و فی فتح الباری ج ۱ ص ۴۲(ذکر السهیلی أنه بلغه أن هرقل وضع الکتاب فی قصبه من ذهب تعظیما له و أنهم لم یزالوا یتوارثونه ..) و راجع الأموال ص ۳۶۲.

أرضنا، فهلم فلنتبعه على دينه، أو نعطه مالنا على أرضنا.

فنخروا نخره رجل واحد حتى خرجوا من برانسهم و قالوا: تدعونا أن نذر النصرانيه، أو نكون عبيدا لأعرابى جاء من الحجاز؟

فلما ظن أنهم إذا خرجوا من عنده أفسدوا عليه الروم رقاهم و لم يكد، و قال: إنما قلت ذلك لأعلم صلابتكم على أمركم (۱).

ثم دعا رجلا- من عرب تجيب كان على نصارى العرب، قال: ادع لى رجلا حافظا للحديث، عربى اللسان، أبعثه إلى هذا الرجل بجواب كتابه.

فجاءنى، فدفع إلى هرقل كتابا، فقال: اذهب بكتابى هذا إلى هذا الرجل، فما سمعته من حديثه، فاحفظ لى منه ثلاث خصال: هل يذكر صحيفته التى كتب إلى بشى ء؟

و انظر إذا قرأ كتابى هذا هل يذكر الليل؟

و انظر فى ظهره هل فيه شى ء يريبك؟

قال: فانطلقت بكتابه حتى جئت تبوكا، فإذا هو جالس بين ظهرانى أصحابه محتبيا على الماء، فقلت: أين صاحبكم؟

۱- (۱) حياه الصحابه ج ۱ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ عن عبد اللّه بن أحمد، و أبى يعلى، و راجع: تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۶۵۱ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ و ج ۵ ص ۱۵ و(ط دار إحياء التراث العربى) ج ۵ ص ۲۰ و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ۱ ص ۱۱۴ و فتح البارى ج ۱ ص ۴۱ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۱۱۲/ ۲۸- ألف ب. و موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان ص ۳۹۲ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۳۵. و راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۴۴۲ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۲۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۸.

قیل: ها هو ذا.

قال: فأقبلت أمشی حتی جلست بین یدیه، فناولته کتابی، فوضعه فی حجره، ثم قال: (ممن أنت)؟

فقلت: أنا أخو (أحد) تنوخ.

فقال: (هل لک فی الإسلام، الحنیفیه، مله أبیک إبراهیم)؟

فقلت: إنی رسول قوم، و علی دین قوم، [لا أرجع عنه] حتی أرجع إلیهم.

فضحک، و قال: إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللَّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۱).

یا أخا تنوخ، إنی کتبت بکتاب إلی کسری فمزقه، و اللّه ممزقه و ممزق ملکه، و کتبت إلی النجاشی بصحیفه فمزقها، و اللّه ممزقه و ممزق ملکه.

و کتبت إلی صاحبک بصحیفه فأمسکها، فلن یزال الناس یجدون منه بأسا ما دام فی العیش خیر.

قلت: هذه إحدی الثلاث، التی أوصانی بها صاحبی، فأخذت سهما من جعبتی، فکتبتها فی جفن سیفی.

ثم ناول الصحیفه رجلا عن یساره، قلت: من صاحب کتابکم الذی یقرأ لکم؟

قالوا: معاویه.

فإذا فی کتاب صاحبی: تدعونی إلی جنه عرضها السماوات و الأرض

۱- (۱) الآیه ۵۶ من سوره القصص.

أعدت للمتقين، فأين النار؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (سبحان اللّه أین النهار إذا جاء اللیل).

قال: فأخذت سهما من جعبتی فکتبته فی جفن سیفی، فلما فرغ من قراءه کتابی قال: (إن لک حقا، و إنک لرسول، فلو وجدت عندنا جائزه جوزناک بها، إنا سفر مرملون).

قال قتاده: فناداه رجل من طائفه الناس قال: أنا أجوزه، ففتح رحله، فإذا هو بحله صفوریه، فوضعها فی حجری.

قلت: من صاحب الجائزه؟

قیل لی: عثمان.

ثم قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أیکم ینزل هذا الرجل)؟

فقال فتی من الأنصار: أنا.

فقام الأنصاری و قمت معه، حتی إذا خرجت من طائفه المجلس نادانی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: (تعال یا أخا تنوخ).

فأقبلت أهوی حتی کنت قائما فی مجلسی الذی کنت بین یدیه، فحل حبوته عن ظهره و قال: (ها هنا امض لما أمرت له).

فجلت فی ظهره فإذا أنا بخاتم النبوه فی موضع غضروف الکتف، مثل المحجمه الضخمه(۱).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۸ عن أحمد و أبی یعلی، و قال فی هامشه: قال الحافظ ابن کثیر ج ۵ ص ۱۶: هذا حدیث غریب، و إسناده لا- بأس به، تفرد به-- الإمام أحمد. و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۵ و ۴۱۶ و أشار فی هامشه إلی المصادر التالیه: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۸۰ و السیره النبویه لزینی دحلان(بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۷۰ و إعلام السائلین ص ۱۹ و رسالات نبویه ص ۲۷۸ و أعیان الشیعه ج ۲ ص ۱۴۲ و فی(ط أخری) ج ۲ ص ۲۴۴ و جمهره رسائل العرب، و الخطط للمقریزی ج ۱ ص ۲۹ و حسن المحاضره ج ۱ ص ۴۲ و المواهب اللدنیه للقسطلانی ج ۱ ص ۲۹۲ و ج ۳ ص ۳۹۷، و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۰۴ عن فتوح مصر(ط لیدن) ص ۴۶، و مجله الهلال أکتوبر سنه ۱۹۰۴ م، و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۵۸- ۳۶۶ و ۳۷۸ و زاد المعاد لابن القیم ج ۳ ص ۶۱ و نصب الرایه للزیلعی ج ۴ ص ۴۲۱ و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۵۳۱ و دائره المعارف لوجدی ج ۹ ص ۳۱۷ و شرح المواهب للزرقانی ج ۳ ص ۳۴۷ و تأریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۷ و لغت نامه دهخدا ج ۴۳ ص ۹۵۵ و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۶۴ و المصباح المضیء ج ۲ ص ۱۲۹ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۰۵/ ۴۹ و رسالات نبویه، و إعلام السائلین، و مفید العلوم للقزوینی، و حسن المحاضره للسیوطی، و نصب الرایه للزیلعی، و صبح الأعشی،

و البیهقی، و المنفلوطی، و منشئات السلاطین لفریدون بک، و شرح المواهب للزرقانی، و الحلبی و غیره.

قال محمد بن عمر: فانصرف الرجل إلى هرقل، فذكر ذلک له.

فدعا قومه إلى التصديق بالنبى (صلى اللّه عليه و آله)، فأبوا حتى خافهم على ملكه، و هو فى موضعه بحمص لم يتحرك و لم يزحف، و كان الذى خبر النبى (صلى اللّه عليه و آله) من تعبئه أصحابه، و دنوه إلى وادى الشام لم يرد ذلک و لا هم به (۱).

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۹ عن الواقدى، و البحار ج ۲۱ ص ۲۵۱ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۳۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۶۱ ج ۹ ص ۲۶۴.

و ذکر السهیلی: أن هرقل أهدی لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هدیه فقبل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هدیته، و فرقها علی المسلمین (۱).

ثم إن هرقل أمر منادیا ینادی: ألا إن هرقل قد آمن بمحمد و اتبعه، فدخلت الأجناد فی سلاحها و طافت بقصره ترید قتله، فأرسل إلیهم: إنی أردت أن أختبر صلابتکم فی دینکم، فقد رضیت عنکم، فرضوا عنه.

ثم کتب إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابا مع دحیه یقول فیه:

إنی معکم، و لکنی مغلوب علی أمری، فلما قرأ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابه قال: (کذب عدو اللّه، و لیس بمسلم بل هو علی نصرانیته).

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات:

نص الراوندی:

قد روی الراوندی: هذا الحدیث باختلاف ظاهر عما ذکرناه آنفا، ففیه:

أن رسول قیصر کان رجلا من غسان، و أن الثلاث التی أمره أن یحفظها هی: من الذی یجلس علی یمین النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و علی أی شی ء یجلس، و خاتم النبوه.

فوجد الغسانی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) جالسا علی الأرض، و کان علی (علیه السلام) عی یمینه، و نسی الغسانی الثالثه، فقال له (صلی اللّه علیه و آله): تعال، فانظر إلی ما أمرک به صاحبک، فنظر إلی خاتم النبوه ..

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۹ و ج ۱۱ ص ۳۵۶.

فعاد الغسانی إلی هرقل، فأخبره بما رأی و جری، فقال: (هذا الذی بشر به عیسی بن مریم، أنه یرکب البعیر، فاتبعوه، و صدقوه).

ثم قال للرسول: أخرج إلی أخی، فاعرض علیه، فإنه شریکی فی الملک ..

فقلت له: فما طاب نفسه عن ذهاب ملکه (۱).

و لیس فی الروایه: أن ذلک قد حصل فی تبوک، بل فیها ما یدل علی خلاف ذلک، فإن ذکر أمیر المؤمنین (علیه السلام) یدل علی أن ذلک کان فی المدینه، لأنه (علیه السلام) لم یکن مع النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی تبوک، لأنه خلفه فی المدینه ..

و لعل الرواه قد خلطوا بین ما حصل فی تبوک من مراسلات، و بین ما حصل فی المدینه قبل ذلک، حین راسل (صلی اللّه علیه و آله) الملوک و منهم قیصر الروم.

علی أن لنا أن نحتمل: أن یکون النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد کتب إلی ملک الروم، ثم جاء جوابه مع دحیه إلی تبوک، ثم جاء رسوله الآخر، و هو ذلک الرجل التنوخی إلی المدینه، و لکن الرواه قد تعمدوا أو اجتهدوا، فذکروا تبوک دون المدینه ..

لماذا ضمان الجنه؟!:

و قد ضمن النبی (صلی اللّه علیه و آله) الجنه لمن حمل رسالته إلی ملک الروم .. و لعل هذا یشیر إلی أن الناس کانوا یشعرون بخطر عظیم من التوغل

۱- (۱) الخرائج و الجرائح ج ۱ ص ۱۰۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۷۸ و مستدرک سفینه البحار ج ۱۰ ص ۵۳۲.

فی بلاد الروم، و یرون أن من الصعب جدا وصول الرسول إلی هرقل حیا.

و حتی لو وصل إلیه، فإن خطر أن یأمر ذلک الطاغیه الغاضب و الحانق بقتل الرسول قائم، و جدی، لا سیما و أن مرسل الرساله هو قائد هذا الجیش العظیم الذی یقف علی مشارف بلاده، و یخشی أن ینقض علیها، و ینقض ملک ذلک الجبار، و ربما ینتهی الأمر بقتله، و التعجیل بروحه إلی النار ..

فلأجل ذلک کان ثمن الدخول فی هذا الخطر العظیم و الجسیم هو الجنه، إذ لا شی ء سواها یمکن أن یطمع به من یعرض نفسه للقتل ..

غیر أن لسائل أن یسأل هنا فیقول: إذا کان اللّه یطلع نبیه علی الغیب فلما ذا لم یسترشد النبی (صلی اللّه علیه و آله) من ربه سبحانه، و یستأذنه بإعلام هذا الرسول بنجاته من شر هرقل، و من شر الروم کلهم .. و یدفع بذلک الخوف عنه، و یکون من ثم أکثر ثباتا و إقداما؟!.

و لنا أن نجیب: بأنه (صلی اللّه علیه و آله) لا یرید أن یعوّد أصحابه علی هذه الطریقه فی التعامل مع الأمور، و مواجهه قضایاهم .. أی أنه لا یرید لهم أن یتکلوا علی الغیب إلی هذا الحد، فإن سلبیات هذه الطریقه کثیره و خطیره، إذ هی تؤدی:

أولا: إلی حرمانهم من ثواب الجهاد فی سبیل اللّه، و قصد القربه، و ثواب الخوف و التغرب، و حمل النفس و توطینها علی مواجهه الضرر و الخطر ..

ثانیا: إن ذلک یجعلهم إتکالیین فی مواجهاتهم، و یسلب منهم روح الإبداع و الخلاقیه، و یمنعهم من التدبر فی الأمور و من التدبیر الصحیح و السلیم ..

ثالثا: إنه إذا مست الحاجه إلی ارتکاب المخاطر حتی الاستشهاد، و کان

العمل بالإستناد إلى الغيب، الذى يحتم تعريف الناس بمآل الأمور، فقد لا نجد أحدا يقدم على ذلك باختياره، و سيظهر الفشل، و تحل الكارثه، إما بسقوط الهكيل على رؤوس الجميع، و إما بالخسران فى الآخره.

رابعا: إن ذلک قد يختزن فى داخله نزاعات، و اعتراضات، و انقسامات، و عداوات، و تشكيكات فى المعصوم، تخرج الناس من الدين، و تؤدى بهم إلى الرده، و إلى تركه ليواجه وحده المحنه و الشده.

بقى أن نشير إلى أن ذلک الذى تبرع بحمل الرساله طمعا بالجنه، كأنه تخيل أنه لا يكون له ما وعد به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلا إذا استجاب هرقل إلى دعوه النبى (صلى اللّه عليه و آله) و قبل الإسلام ..

فجاءه الجواب: أن المطلوب منه هو مجرد إيصال الرساله، و أن ذلک يكفى لاستحقاق ما وعده به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

إذا جاء الليل أين يكون النهار؟!:

و قد أجاب (صلى اللّه عليه و آله) على السؤال عن مكان النار بقوله: إذا جاء الليل فأين يكون النهار؟!

و هو كلام فى غايه الدقه و الأهميه، حيث إنه يتضمن حقيقه علميه لم تكتشفها الأمم إلا فى العصور المتأخره، حيث أشار (صلى اللّه عليه و آله) إلى كرويه الأرض، لأن الليل إذا كان من جهه الأرض، فإن الجانب الآخر يكون هو المقابل للشمس، و يكون النهار فى ذلک الجانب ..

بل هو يترقى إلى ما هو أهم من ذلک، حيث يقرر أيضا: أن هذه المجره السابحه، أو حتى منظومه المجرات نفسها السابحه فى الكون ربما تكون

جمیعها ککومه من حبات عنب، منظومه فی عنقود أو بدونه، إن هذه المجرات التی ربما تکون فی حاله اتساع مستمر علی قاعده: وَ السَّماءَ بَنَیْناها بِأَیْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۱). فإن الجنه إذا کانت فی جهه من هذه المجره، أو منظومه المجرات، فلتکن النار فی الجهه الأخری، فإن ما یسبح فی الفضاء أی جهه من جهاته توازی الجهه الأخری، و تقابلها تماما کما یکون اللیل فی جهه من الأرض السابحه فی الفضاء و النهار فی الجهه الأخری.

توضیحات لا بد منها:

إن الألفاظ إنما وضعت لمعان یدرکها الإنسان و هی بالدرجه الأولی المعانی المحسوسه، بالبصر أو السمع أو اللمس .. ثم المعانی القریبه من الحس، کالکرم، و الشجاعه، و العداله و الغضب و غیر ذلک مما یری دلائله، و یحس بآثاره. ثم هو یرکّب من هذه و تلک معانی جدیده، و یستفید منها فی الإنتقال إلی ما هو أدق و أغرب.

و لکن القرآن یرید أن یوصل للإنسان معانی أسمی و أعظم مما یخطر علی باله، أو یمر فی خیاله.

و قد احتاج إلی أن یضعها فی قوالب لفظیه، کانت قد وضعت لمعان مبتذله و عادیه، و قریبه و محدوده؛ فکان علیه أن یتوسل لإیصال الإنسان إلی تلک المعانی العالیه بالمجازات و الکنایات، و الإستعارات، و استعمال تراکیب مختلفه، و إشارات و تلمیحات، و مختلف أنواع الدلالات.

۱- (۱) الآیه ۴۷ من سوره الذاریات.

فحین أراد مثلا بیان حجم الکون ..

قال أولا: هناک سماء و أرض، و السماء مأخوذه من السمو، و هو العلو ..

ثم قال: هناک سماء دنیا، و هی القریبه الدانیه، و هناک سماوات علی.

ثم ذکر: أن السماوات سبع.

ثم قال: إن جمیع ما نراه من نجوم یسطع نورها، فإنما هو فی السماء الدنیا، فقال تعالی: وَ زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِمَصابِیحَ (۱).

و حیث إنه قد یفهم من ذلک: أن هذا یختص بالنجوم التی تظهر فی اللیل، لأن المصابیح تکون فی الظلمه، عاد فذکر فی آیه ثانیه ما یفید التعمیم لکل کوکب حتی للشمس التی تطلع فی النهار، فقال: إِنَّا زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِزِینَهٍ الْکَواکِبِ (۲).

أو لعل کلمه (المصابیح) توهم الاختصاص بما یکون نوره نابعا من ذاته، کما هو الحال فی المصباح، فلا یشمل ما کان نوره مکتسبا من غیره، فجاءت الآیه الثانیه لتفید الشمول إلی کل ما یضیء، سواء أکان فی اللیل أم فی النهار، حیث عبرت بکلمه (الکواکب) ثم جاء التعبیر ب (الزینه) لیشیر إلی أن هناک رؤیه و تلذذا، و إدراکا لهذه الحاله الجمالیه (الزینه).

و إذا رجعنا إلی ما لدینا من معلومات، فسنجد: أنهم یقولون: إن هناک کواکب لم یصل نورها حتی الآن إلینا. و إن هناک کواکب یحتاج نورها إلی ملایین السنین الضوئیه لیصل إلینا، ثم هم یقولون: إن الضوء یقطع ما

۱- (۱) الآیه ۱۲ من سوره فصلت و الآیه ۵ من سوره الملک.

۲- (۲) الآیه ۶ سوره الصافات.

یقارب الثلاثمائه ألف کیلومتر فی الثانیه.

فإذا ضممنا ذلک کله بعضه إلی بعض، و علمنا: أنه کله فی السماء الدنیا، فسندرک: أن حجم هذه السماء لا یمکن أن یناله و هم أو خیال ..

فکیف إذا جاء الحدیث لیقول لنا: إن السماء الدنیا بالنسبه للثانیه کحلقه ملقاه فی فلاه. و إن السماء الثانیه بالنسبه للثالثه کذلک .. و هکذا السماوات السبع فی الکرسی کذلک، و الکرسی بالنسبه للعرش کذلک ..

کما أن اللّه تعالی قد قال: الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً(۱).

و قال تعالی: أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً(۲).

و صرح أیضا بقوله: تَعْرُجُ الْمَلائِکَهُ وَ الرُّوحُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَهٍ(۳).

و قال تعالی: وَ السَّماءَ بَنَیْناها بِأَیْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴).(۵)

الصحیح من سیره النبی الأعظم ط-جدید ؛ ج ۳۰ ؛ ص۶۴

ذلک کله یظهر لنا: أن القمر الذی یبعد عن الأرض أقل من ثانیه و نصف بحسب مسیره الضوء، لا یعد بعیدا، بل هو أقرب من قریب ..

و کذلک سائر الکواکب التی یفکر الإنسان بالوصول إلیها کالمریخ و الزهره و نحوها، و لا یعد هذا البعد شیئا ذا بال فی حساب مسافات السماء الدنیا، فضلا عن السماوات العلی ..

هذا و قد ذکرت الآیه الشریفه: یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ

۱- (۱) الآیه ۳ من سوره الملک.

۲- (۲) الآیه ۱۵ من سوره نوح.

۳- (۳) الآیه ۴ من سوره المعارج.

۴- (۴) الآیه ۴۷ من سوره الذاریات.

۵- عاملی، جعفر مرتضی، الصحیح من سیره النبی الأعظم (ط جدید)، ۳۵جلد، دار الحدیث - قم، چاپ: اول، ۱۴۲۶ ه.ق.

أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ (۱)، أن الإنسان قادر على اختراق أقطار السماوات و الأرض كلها، و الخروج من دائرتها إلى عالم جديد، لأنه تعالى قد حدد للإنسان طبيعه المانع، و سماه له، و أخبره أنه إن تغلّب عليه فسيتمكن من الخروج من جميع جهات السماوات و الأرض، لا من جهه واحده و حسب، و لذلك قال (من أقطار).

فمن وصل إلى القمر لا يكون قد خرج من دائره السماوات، أو اخترقها من أقطارها و جوانبها المختلفه، بل يكون فى بدايه انطلاقته إلى مسافات تحتاج إلى مليارات المليارات التى لا تنتهى من السنين الضوئيه، ليقترب حتى من بعض الكواكب البعيده نسبيا فى السماء الدنيا، فضلا عن غيرها من السماوات ..

و بعد كل هذا الذى ذكرناه من حقائق مثيره و عظيمه و هائله نقول:

لا شك فى أن الأرض واقعه فى محيط السماء الدنيا، فى هذه المجره، و لكن أين هى السماوات السبع، و الكرسى، و العرش، و سدره المنتهى؟!

و كيف يكون موقعها بالقياس إلى الأرض؟!

هل تكون مثل طبقات البصله التى يحيط بعضها ببعض؟!

أم هى منظومات هائله من المجرات المختلفه .. يقع بعضها إلى جانب البعض الآخر، على نحو الاستطاله، أو الاجتماع المنتظم فى صعيد واحد ..

أو التفرق غير المنتظم؟! ..

إن تحديد ذلك كله لا يدخل فى نطاق قدراتى شخصيا، و لا أدرى إن

۱- (۱) الآيه ۳۳ من سوره الرحمن.

کان ثمه من يستطيع أن يعطى تصورا حاسما فى هذا المجال، سوى الإمام المهدى المعصوم صلوات اللّه و سلامه عليه و على آبائه الطيبين الطاهرين ..

غير أن من المقطوع به: أن السماء الدنيا محيطه بالأرض، و بكل ما يقع فى داخلها .. و لكن إحاطتها لا تعنى استدارتها فى مجموع تكوينها .. كما أن موقعها بالنسبه إلى سائر السماوات لا يمكن تحديده كم أسلفنا.

و قد ظهر من جميع ما تقدم: أن مجموع السماوات و الأرض و كل ما تحويه من مجرات إن هى إلا سابحه فى الفضاء، و هو محيط بها من كل جانب.

لم تحدثه نفسه بشی ء:

تقدم: قولهم إن هرقل لم يكن يهمّ بالذى بلغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) عنه، و لا حدثته نفسه بذلك .. و نقول:

إننا قد نقبل من هؤلاء أن يقولوا: إن فلانا لم يفعل الشی ء الفلانى، لأن المعرفه بصدور ذلك منه أو عدم صدوره قد تكون متيسره فى كثير من الأحيان، و لا سيما إذا كان ذلك الأمر جمع الجيوش، و التهيؤ للحرب، و غير ذلك من الأمور التى لا تخفى عاده.

و لكننا لا نقبل من أحد أن يقول لنا: إن فلانا لم يهم بالأمر الفلانى، لأن الهمّ بالشی ء فعل قلبى قد تصاحبه بعض الحركات باتجاه ما يهم به، و قد يخلو عنها.

و أما أن يقول قائل لنا: إن فلانا لم تحدثه نفسه بالشی ء الفلانى، فذلك ما لا يمكن قبوله من أحد إلا من نبى، أو وصى نبى، لأنه قول يستبطن العبث بنا، و الإستخفاف بعقولنا، و هذا ما لا نرضاه لأنفسنا، لأنه من إنسان لم

يطلعه اللّه على غيبه، و لا أوقفه على ما يكنه ضمائر عباده.

صاحب الروم .. و عظيم الروم:

و قد عرفنا فيما سبق حين الكلام حول مراسلات النبى (صلى اللّه عليه و آله) لملوك الأرض فى سنه ست: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كتب إلى ملك الروم بعنوان: (إلى عظيم الروم) و كتب إليه فى تبوك بعنوان: (صاحب الروم).

و لا نـدرى هل هذا هو نفس الملك السابق، أم أن ذاك قد مات أو عزل، و حل محله ملك آخر احتاج النبى (صـلى اللّه عليه و آله) إلى الكتابه إليه، كما كان الحال بالنسبه للنبى (صلى اللّه عليه و آله) مع ملك الحبشه؟

غير أن ما رأيناه فى الحالتين: أنه (صـلى اللّه عليه و آله) لم يخاطبه بصـفه (ملك)، ربما لكى لا يتوهم أحد أن ذلك يمثل إقرارا من نبى لا ينطق عن الهوى بالملك له، ثم يشيعون: أن هذا يثبت له حقا منحه اللّه تعالى إياه، و يتخذ ذلك ذريعه لخداع السذّج و البسطاء من الناس.

بين هرقل و فرعون:

و لاـ شـك فى أن رساله النبى (صـلى اللّه عليه و آله) إلى هرقل كانت فى غايه الـدقه. و هى رساله هادئه و حازمه، و قـد راعت أهـداف الإسـلام، من دون أن تعطى ذلـك الطـاغيه أيه ذريعه للتمرد، أو اللامبالاـه، كمـا أنها لم تخلّ بشـرط الإختيار، و الحريه لطاغيه الروم، فقد خيره بين أمور لم يذكر له الحرب، و لا إبرام العهد ..

و لكن هرقل تخلص أولا من دحيه الكلبى بكذبه كان يعرف أنها لا

تنفع مع النبی (صلی اللّه علیه و آله)، حین زعم له أنه قد أسلم.

ثم هیأ رسولا آخر، یستطیع أن یأتیه بالمعلومات التی یحتاج إلیها، و لکنه علی ما یظهر أراد أن یطمئن إلی ولاء قومه، و طاعتهم له .. فعقد جلسه مع قسیسی الروم و بطارقتها و أخبرهم بالخیارات التی کتب بها إلیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و قد بهرج الکلام بحیث أثار حفیظتهم، و أیقظ عنجهیتهم الدینیه أولا، حین وضعهم و هم بطارقه و قسیسون أمام خیار قبول الإسلام، و الحال أنهم یرون أن کل ما لدیهم هو نتیجه الإلتزام بالنصرانیه، و التسویق لها، فالتخلی عنها معناه الخساره لکل شی ء.

فلم یبق أمامهم إلا خیار قبول الجزیه أو و السیف، و قد عرض علیهم إعطاء الجزیه بصوره تحریضیه علی الرفض، من خلال ما یثیره فیهم من شعور بالمظلومیه .. حیث قال لهم: (أو أن أعطیه مالنا، و الأرض أرضنا).

ثم إنه قد صعّد من لهجته التحریضیه، التی تسوقهم إلی المقاومه بشراسه و بقسوه حین قال لهم مره أخری: (لیأخذن أرضنا).

ثم قال لهم ثالثه: (فلنتبعه علی دینه، أو نعطه مالنا علی أرضنا) ..

و یذکرنا هذا الأسلوب بما فعله فرعون (لعنه اللّه) فی مواجهه موسی (علیه السلام)، و ذلک حین کان الحوار یجری بینهما لإبطال ادّعاء فرعون للألوهیه، فأظهر اللّه تعالی المعجزه علی ید موسی (علیه و علی نبینا و آله السلام)، بانقلاب العصا إلی ثعبان، و ظهور یده البیضاء، لکن فرعون قالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ: إِنَّ هذا لَساحِرٌ عَلِیمٌ یُرِیدُ أَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ بِسِحْرِهِ ..(۱).

۱- (۱) الآیتان ۳۴ و ۳۵ من سوره الشعراء.

ثم أكـد لهم ذلـك بإعلانـه خروجه عن دائره الصـراع، و إيكـال أمر اتخاذ القرار فى حق موسـى (عليه السـلام) إليهم، لأن الأمر يعنيهم، و القضيه قضيتهم، و هو إنما كان يساعدهم على درء الخطر فقال لهم: فَما ذا تَأْمُرُونَ؟(۱).

و قـد جـاءت النتائـج وفق مـا خطط له قيصـر، فقـد (نخروا نخره رجل واحـد، حتى خرجوا من برانسـهم، و قالوا: تـدعونا أن نـذر النصرانيه، أو نكون عبيدا لأعرابى جاء من الحجاز)؟

فلمـا اطمـأن إلى أنه قـد نـال مـا أراد بـادر إلى استيعابهم من جديـد، فطمأنهم إلى أنه إنما أراد أن يختبرهم، و يقف على مـدى صلابتهم.

ذهاب ملک النجاشي:

قـد يعـترض على النصـوص المتقـدمه بأنهـا تقـول: إنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـال لرسـول ملـك الروم: (و كتبت إلى النجاشـى بصحيفه فمزقها، و اللّه ممزقه و ممزق ملكه).

مع أن الروايات تقول: إن النجاشى أسلم على يد جعفر بن أبى طالب، و إنه قد مات فى حياه النبى (صلى اللّه عليه و آله). فصلى عليه النبى (صلى اللّه عليه و آله)، بعد أن رفع اللّه له كل خفض، و خفض له كل رفع، حتى رأى جنازته أمامه ..

و الجواب: أن هذا الذى مات اسمه أصحمه، و ليس هو المقصود بكلام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، بل المقصود هو الذى تولى بعده،

۱- (۱) الآيه ۳۵ من سوره الشعراء.

و يقال له (النجاشى) أيضا، لأن هذه الكلمه هى لقب ملك تلك البلاد كما يقال: كسرى و قيصر لملكى الروم و الفرس ..

مؤته هى القوه الرادعه:

و نعتقد: أن ما جرى فى مؤته على يد القاده الثلاثه الذين استشهدوا كان له أكبر الأثر فى قرارات هرقل، و كل بطارقته و أعوانه، فقد رأيناه مذبذبا يسعى إلى التملص، و التخلص من المواجهه، فيزعم للنبى (صلى اللّه عليه و آله) فى بادئ الأمر أنه على دينه، و يرسل إليه هديه ..

ثم يرسل له رساله أخرى، يحاول فيها أن يطرح بعض الأسئله، ربما بهدف تسويف الوقت، و عدم إفساح المجال لإلزامه بشى ء ..

و لكن ما لا بد من الوقوف عنده مليا هو: أن قيصر كان لا يزال يعيش نشوه النصر على كسرى قبل نحو سنتين، و يرى نفسه أنه يملك نصف الدنيا، و كانت حتى بلاد الشام، و فلسطين و الأردن، و سواها من بلاد العرب خاضعه لسلطانه، و تدين بالولاء له.

و كان يستطيع أن يزحف بمئات الألوف من الجيوش المجهزه بأفضل الأسلحه، ليواجه بها عربيا يعيش فى صحراء الحجاز، لا يملك من المال ما يهى ء به نعالا لجيشه الذى يريد أن يخترق به تلك الصحراء الشاسعه ليتقى بها ذلك الجيش حر الرمضاء، فيضطر الكثيرون منه إلى قطع تلك المسافات مشاه و حفاه.

إن هرقل هذا لا يجرؤ على التفوه بكلمه (لا) أمام دعوه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) له، رغم أنه يدعوه و قومه إلى إعطاء الجزيه عن يد

و هم صاغرون ..

و لم يحدث فى تاريخ طواغيت الأرض و عتاتها أن تأتى عساكر أعدائهم لتقف على تخوم بلادهم، و هى ثله قليله العدد ضعيفه العده، ثم يسكتون و لا يحركون ساكنا، و كأن شيئا لم يكن، مع قدرتهم على تجنيد عشره أضعاف ذلک العدو بأفضل عده، و أتم و أوفى عدد!!

بل تراه يتحايل على ذلک العدو، و يرسل له بالهدايا، و بالکلمات المعسوله، حتى إنه ليدّعى- کاذبا- الإنقياد له، و القبول به، و التبعيه و الطاعه لکل ما يأمر به و ينهى عنه.

ثم يتبع ذلک بما يشير إلى أنه بصدد التأكد من أمر النبوه، و أنه يبحث عن الحقيقه، لکى يسلب منه القدره على التصميم على مهاجمته، و ليحرجه فى قرار المضى بالحرب معه، أو فى التوغل فى بلاده، لو أنه فكر فى ذلک، لأنه کان يعلم أنه لا يمکن للنبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يتخذ قرارا کهذا فى حق من يظهر أنه يبحث عن الحق، و يتلمس دلائله ..

و الذى يبدو لنا: هو أن سبب هذا الإستخذاء من هرقل، و من أصحاب القرار فى مملکه الروم هو ما جرى فى مؤته ..

فهى قد عرّفت قيصر، و من معه: أن الأمر فى أيه مواجهه مع هذا النبى الکريم (صلى اللّه عليه و آله)، سيکون بالغ الخطوره، إن لم نقل: إنهم کانوا على يقين من أنه لن يأتى لهم بغير الخزى و العار، و الذل و الصّغار، و الهزيمه النکراء، و الفضيحه الصلعاء ..

إذ إن مئات الألوف التى جاء بها قيصر إلى حرب مؤته قد واجهت ثلاثه آلاف فقط من المسلمين، و کان من المتوقع: أن يسقط أکثر المسلمين

صرعى فى أول ساعه بل فى الدقائق الأولى من المعركه، حيث لا بد أن تتناهبهم سيوف و رماح مئات الألوف من الرجال، إن لم نقل: إن الحجاره كانت تكفيهم، لتبيد جميع أعدائهم و تفنيهم ..

و لكن ما حصل كان نقيض ذلك، فإن الحرب لم تنته فى اللحظات الأولى، بل طالت ربما لأيام، و لم يسقط فيها من الشهداء سوى عدد ضئيل جدا، لا يتجاوز السبعه أشخاص، كان القاده الثلاثه منهم، و لو لا الهزيمه التى فرضها عليهم خالد بن الوليد، فلربما بلغ السيل الزبى، و الحزام الطبيين .. و الذين قتلوا من غير القاده لعلهم قتلوا بعد فرار خالد بالمسلمين، أو على الأقل لا يمكن تأكيد قتلهم فى ساحه المعركه قبل ذلك ..

و قد كان هذا، و الحال أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن معهم .. فلو كان (صلى اللّه عليه و آله) معهم، فكيف ستكون عليه الحال و المآل ..

و لعل قيصر و أهل الروم قد سمعوا بمعاقبه النبى (صلى اللّه عليه و آله) و المسلمين للعائدين من مؤته، حتى لقد حثوا فى وجوههم التراب، و استقبلوهم بما يكرهون، و قد قاطعهم و عاداهم أهلهم و ذووهم و إخوانهم، و حتى نساؤهم و محبوهم .. و لم يقل لهم أحد: (الحمد للّه على سلامتكم) ..

و ها هو قيصر يرى عشره أضعاف الثلاثه آلاف، و معهم قائدهم، و رائدهم و سيدهم الذى يقدسونه، و يفدونه بأنفسهم، فأى جيش يمكن أن يواجه هؤلاء و ينتصر عليهم، و لذلك اتخذ قرار الخداع دون الإنصياع، و المخاتله و المماطله، بديلا عن المواجهه و المقابله ..

و لا يبعد أن حصول هرقل على أخبار إلهيه من كتب سماويه وصلت إليه تتحدث عن شأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) هو الذى اضطره لاتخاذ

الإجراءات التی اتخذها، أو کان عاملا مؤثرا فی ذلک.

الإستکبار الغبی:

و إن أقبح أنواع الإستکبار هو ذلک الذی ینضح بالغباء البغیض المهلک، و یضج بالسماجه المقیته و الممیته، و لعل استکبار أولئک الأساقفه و البطارقه، و الذی وافقهم علیه ملکهم أوضح مثال علی ما نقول .. إذ لا ـ معنی لأن یستکبر هؤلاء علی نبی یجدونه مکتوبا عندهم فی إنجیلهم و توراتهم، و علی رجل لا یرید أن یستعبدهم، بل یرید أن یحررهم من عباده الشیطان، و من العبودیه للأکاسره و القیاصره، و الطواغیت و الجبابره ..

و من أسر الشهوات، و حب الدنیا، و ینطلق بهم نحو اللّه، لیکونوا أحرارا فی دنیاهم، سعداء فی آخرتهم ..

و یا لیتهم یقدمون التبریر المقبول و المعقول لذلک، بل ذکروا: أن سبب رفضهم للإنقیاد له هو کونه قد جاءهم من الحجاز، معتبریه أعرابیا، و الحال أنهم لم یروه، و لم یسمعوا کلامه، و لا شاهدوا معجزته .. و ذلک هو الإستکبار السمج و الغبی بکل تأکید، و أغبی منهم من قبل منهم، و رضی عنهم، و انقاد لمشورتهم، مع علمه ببوار حجتهم، و فیال رأیهم .. و هو قیصر بالذات لأن هذا الرجل قد أعلمهم مسبقا أن هذا الحجازی هو الذی أخبرتهم به کتبهم، و عرفتهم أنه سوف ینتصر علیهم، إن عاجلا، و إن آجلا، فما هذه المکابره، و لماذا المخاطره؟!. إذن ..

کذب عدو اللّه، و لیس بمسلم:

و قد أتم اللّه الحجه علی قیصر، و أظهر اللّه تعالی کذبه و خداعه، و أنه

يماطل و يخاتل حين أرسل ذلك التنوخى برسالته إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، لأنها قد دلت على أنه قد كذب فيما قاله لدحيه من أنه متبع للنبى (صلى اللّه عليه و آله)، و لكن لا يريد أن يدع ملكه، و قد تمت الحجه عليه بما عرفه من كتبهم التى أخبرتهم عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و بما بلغه عنه (صلى اللّه عليه و آله) من معجزات و كرامات و حالات، ثم بما عاينه من صنع اللّه لنبيه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه تبوك .. ثم بما عاينه مبعوثه، و أخبره به، حيث وجد ذلك المبعوث صحه كل ما أوصاه باستكناهه، و كشف حقيقته، بدءا من:

١- ذكره (صلى اللّه عليه و آله) لصحيفته، و إخباره بما يجرى على كسرى، و النجاشى، و بما يؤول إليه أمر قيصر .. وصولا إلى:

٢- إجابته (صلى اللّه عليه و آله) على سؤاله عن مكان النار و الجنه، و انتهاء ب:

٣- مشاهده مبعوثه خاتم النبوه، بعد أن ذكّره النبى (صلى اللّه عليه و آله) به، إذ قد يظهر أنه كان قد نسيه ..

و قد صرح النبى (صلى اللّه عليه و آله): بأن قيصرا يكذب فيما يدعيه، فقد قال حين أخبره دحيه بما قاله له: (كذب).

و لما قرأ كتابه أيضا قال: (كذب) (عدو اللّه) (و ليس بمسلم) (بل هو على نصرانيته) ..

و رغم ذلك كله، تجد أن المؤرخين يوردون قضيه هرقل فى سياق يظهر نفس ما كان يريد هرقل أن يخدع به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و تصوير أنه مغلوب على أمره، و أنه .. و أنه .. فهل هذا غباء؟!. أم أنهم ممن

أضلهم اللّه تعالى على علم؟!. أم الإثنان معا؟!

رفض التنوخى للإسلام غير منطقى:

و قد تقدم: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) دعا ذلك التنوخى للإسلام، فلم يقبل بحجه أنه رسول قوم، و على دينهم، و لا يرجع عن دينه حتى يرجع إليهم ..

و هى حجه واهيه، و غير منطقيه، فإن كونه رسولا- لا- يمنع من قبول الحق، و الإلتزام بالهدى الإلهى، و لا- سيما بعد أن رأى البينات بأم عينيه، فقد رأى خاتم النبوه، و سمع إخباره عما فعله قيصر بالصحيفه التى أرسلها إليه، و عما يجرى للنجاشى، و كسرى، و سمع و سجل إجابته على السؤال حيث طابقت تلك الإجابه ما أخبره به قيصر الذى أرسله ..

و عاين سلوك النبى (صلى اللّه عليه و آله) و أخلاقه مع الناس عن قرب، حتى إنه لم يستطع أن يميزه من بينهم، حتى احتاج للسؤال عنه، فقال: أين صاحبكم؟ و لم يقل: من هو صاحبكم؟ و كأنه قد ظن أنه غائب، مع أنه يأتى من قبل أحد الملوك، و يعرف كيف يعامل الملوك رعاياهم، و ما هى حقيقه تعامل رعاياهم معهم ..

هرقل يمنع الفلاحين من الإسلام، و من الجزيه:

و قد ورد فى كتاب النبى (صلى اللّه عليه و آله) قوله لهرقل: (.. و إلا ..)، أى إن لم تدخل فى الإسلام، و لم تعط الجزيه، (فلا تحل بين الفلاحين و بين الإسلام أن يدخلوا فيه، أو يعطوا الجزيه ..).

قال أبو عبيد: (لم يرد الفلاحين خاصه، و لكنه أراد أهل مملكته جميعا،

و ذلـک أن العجم عنـد العرب کلهم فلاـحون، لأـنهم أهل حرث و زرع، لأن کل من کان یزرع، فهو عنـد العرب فلاح، إن ولی ذلک بنفسه، أو ولیه له غیره)(۱).

فهذا الشرط من جهه یتیح للنبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یتعامل مع الناس مباشره، من دون تدخل من قبل هرقل.

و من جهه أخری فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی مقابل ذلک یعفی هرقل من الجزیه، و من الحرب ..

و ذلـک من شـأنه: أن یمکن النبی الکریم و العظیم (صـلی اللّه علیه و آله) من مخـاطبه الناس، و عرض دعوته علیهم، و یکونون هم الذین یقررون الدخول فی دینه، أو إعطاء الجزیه. إذ إن خیار الحرب لیس هو الخیار المفضل عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، بل هو خیار یأتی علی قاعده:

آخر الـدواء الکی، و الأمر الأهم بالنسـبه لرسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) هو اسـتعاده حرمه الناس، و کرامتهم، و خیاراتهم من سالبیها، حیث إنهم یمنعون الناس حتی من أن یفکروا، و من أن یعتقدوا، و من أن یخاطبوا هذا الفریق أو ذاک.

فـإذا أراد هرقـل أن یمیز نفسه عنهم، و یرفض أن یختار لنفسه ما یختارونه لأنفسـهم، فـذلک شأنه، فإذا کف عن ظلمهم المتمثل بمنعهم من ممارسه حریتهم الفکریه و الإعتقادیه، فإنه و إن کان الکف عن الظلم واجبا علیه، و لکن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أراد أن یزید فی إحسانه له

۱- (۱) الأموال لأبی عبید ص ۳۲.

بالسكوت عن مطالبته بالجزيه، و الإمتناع عن مواجهته بالحرب ..

فظهر مما ذكرناه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أظهر أنه سيكون رفيقا بقيصر محسنا إليه، إذا كف قيصر عن ممارسه القهر و الظلم لشعبه، و تخلى عن مصادره حرياتهم ..

حكم الإسلام واحد:

و قد كان الملوك و لا يزالون يميزون أنفسهم عن رعاياهم، و يرون أنه يحق لهم ما لا يحق لغيرهم .. و لكن حكم الإسلام هو أنه لا ـ فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى، و لا فرق بينهم فى العبادات، و لا فى المعاملات، و لا فى الحقوق، و لا فى الحدود ..

و على هذا الأساس جاء قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى رسالته إلى هرقل: (فإن أسلمت فلك ما للمسلمين، و عليك ما عليهم)، و لم يقل له: إن أسلمت فلك كذا و كذا من المال، أو أننى أجعلك وزيرا لى، أو أوليك على البلد الفلانى، أو ما شاكل ذلك ..

الخطاب لهرقل دون سواه:

و اللافت فى هذه الرساله، و سائر رسائله إلى الملوك: أنه (صلى اللّه عليه و آله) يخاطب أولئك الملوك بما هم أفراد، فيميزهم بذلك عن غيرهم من الناس، فهو لم يكتب لقيصر مثلا عباره: أسلموا تسلموا، أو إن أسلمتم فلكم كذا، و إن امتنعتم، فعليكم كذا، بل قال له هو: أسلم تسلم، و قال:

فإن أسلمت الخ ..

و ذلك أولا: لأنه لا يريد أن يعترف له بأنه يمثل أحدا من الناس، حتى

لو کانوا قومه، و من یعتبرهم هرقل رعیه له.

و ثانیا: لأنه إن أسلم، فسیلتزم بتعالیم الشریعه التی منها ترک الحریه للناس فی أن یختاروا دینهم، و سیتعامل معهم وفق ما یختارونه، و سیطبق علیهم أحکام اللّه، لأن الإیمان و الإلتزام به، و العمل بمقتضاه، و الکفر و الجحود هو فعل و مسؤولیه الأشخاص، و هم الذین یواجهون آثار و تبعات ما یختارونه من ذلک ..

و لکن الملوک یمثلون- فی العاده- العقبه الکأداء أمام ممارسه الناس لحقهم، فیحتاج الأمر إلی مخاطبتهم أولا، من دون أن یکون لهذا الخطاب أی تأثیر علی حق الرعیه .. حسبما أوضحناه ..

ملک أیله، و جربا، و مقنا:

و کان أهل أیله یهودا، فلما بعث رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خالد بن الولید إلی أکیدر بدومه- کما بیناه فی السرایا- أشفق ملک أیله، یحنه بن رؤبه أن یبعث إلیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کما بعث إلی أکیدر، فقدم علی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و قدم معه أهل جربا و أذرح و مقنا، و أهدی لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بغله(۱).

و عرض علیه (صلی اللّه علیه و آله) الإسلام، فلم یسلم (۲).

قال أبو حمید الساعدی: قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ابن العلماء، صاحب أیله بکتاب، فأهدی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۰.
۲- (۲) المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۳۱ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۸۰ عنه.

بغله بیضاء، و کساه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بردا، و کتب له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ببحرهم (۱).

و عن الواقدی قال: رأیت یحنّه بن رؤبه یوم أتی به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و علیه صلیب من ذهب، و هو معقود الناصیه، فلما رأی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کفّر (أی وضع إحدی یدیه علی الأخری)، و أومأ برأسه، فأومأ إلیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بیده أن ارفع رأسک.

و صالح النبی (صلی اللّه علیه و آله) یحنه یومئذ، و کساه بردا یمنیه، فاشتراه بعد ذلک أبو العباس عبد اللّه بن محمد بثلاثمائه دینار، و أمر له بمنزل عند بلال انتهی (۲).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۰ و ۴۶۱ عن البخاری، و ابن أبی شیبه، و أحمد، و مسلم، و قال فی هامشه: أخرجه مسلم ج ۳ ص ۱۰۱۱(۵۰۳/ ۱۳۹۲). و راجع: المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۳۱ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۱۴ عنه، و راجع: صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۳۲ و ج ۳ ص ۱۴۱ و ج ۴ ص ۶۴ و عمده القاری ج ۹ ص ۶۴ و ج ۱۳ ص ۱۶۸ و ج ۱۳ ص ۱۷۰ و ج ۱۵ ص ۸۵ و تحفه الأحوذی ج ۵ ص ۱۶۵.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۰ و ۴۶۱ عن الواقدی و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۱۴ عن المصادر التالیه: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۶ و ۱۷(و اللفظ له) و الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۹۰ و فی(ط أخری) ج ۱ ق ۲ ص ۳۷ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶۰ و زینی دحلان(بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۷۵ و رسالات نبویه ص ۸۹ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۴۹ عن شرح الزرقانی للمواهب اللدنیه ج ۳ ص ۴۱۳ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۴۹. و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۱۸/ ۳۲ عن جمع ممن تقدم، و عن إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۱ ص ۴۶۸-- و ۴۶۹ و أخری فی القسم الغیر المطبوع(خطیه کوپرلو) ص ۱۰۴۰ و المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۲۹۷ و منشئات السلاطین ج ۱ ص ۳۴ و شرح الزرقانی ج ۳ ص ۳۶۰ و دلائل النبوه للبیهقی(خطیه کوپرولو) ج ۱ ورقه ۲۳- ب. ثم قال: قابل الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۳۷ و ۳۸ و شرح السیره لإبراهیم الحلبی ورقه ۱۱۵- ب، و فتوح البلدان ص ۵۹ و الخراج لقدامه ورقه ۱۲۴، مخطوطه باریس، و لسان العرب، و المواهب اللدنیه ج ۳ ص ۱۶۰ و التنبیه و الإشراف ص ۲۸۲ و النهایه لابن الأثیر ماده جرب، و انظر مجله تحقیقات علمیه فی مراجع المکتوب ص ۲۶(کایتانی) ج ۹ ص ۲۳۹ التعلیقه الثانیه و(اشپرنکر) ج ۳ ص ۴۲۲ و ۴۲۴ و(اشپربر) ص ۴۴ و ۴۵.

كتابه صلّى اللّه عليه و آله ليحنّه:

قالوا: و قطع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الجزيه، جزيه معلومه، ثلاثمائه دينار كل سنه، و كانوا ثلاثمائه رجل، و كتب لهم بذلك كتابا فيه:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم:

هذا كتاب أمنه من اللّه تعالى، و محمد النبى رسول اللّه ليحنه بن رؤبه و أهل أيله، لسفنهم و سائرهم، السارح فى البر و البحر، لهم ذمه اللّه و ذمه رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، و لمن كان معهم من أهل الشام، و أهل اليمن، و أهل البحر. و من أحدث حدثا فإنه لا يحول ماله دون نفسه، و إنه طيب لمن أخذه من الناس، و إنه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه، و لا طريقا يردونه من بر أو بحر).

هذا كتاب جهيم بن الصلت، و شرحبيل بن حسنه، بإذن رسول اللّه

(صلی اللّه علیه و آله)(۱) ..

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۱ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۳۲ و نقله العلامه الأحمدی(رحمه اللّه) فی مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۹۷ و راجع ج ۲ ص ۴۸۰ عن المصادر التالیه: الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۲۸۹ و فی(ط أخری) ج ۱ ق ۱ ص ۳۷ و اللفظ له، و تهذیب تأریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۵ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۱۸۱ و فی(ط أخری) ص ۱۶۹ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶۰ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۶ و السیره النبویه لدحلان(بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۷۴ و الثقات ابن حبان ج ۲ ص ۹۴ و ۹۵ و الأموال لأبی عبید ص ۲۰۰ و فی(ط أخری) ص ۲۸۷ و رسالات نبویه ص ۳۱۷ و الجمهره ج ۱ ص ۴۸ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۲۷ و تأریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۷ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۱۰ و منشآت السلاطین ج ۱ ص ۳۳ و إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۱ ص ۴۶۸ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۴۵(بهامشه) عن ابن هشام، و المقریزی، و شرح الزرقانی ج ۳ ص ۳۵۹ و فتح الباری ج ۳ ص ۲۷۳ و ج ۵ ص ۱۶۹ و ج ۶ ص ۱۹۱ و عمده القاری ج ۹ ص ۶۴- ۷۰ و ج ۱۳ ص ۱۶۸- ۱۷۰ و ج ۱۵ ص ۷۶ و ۸۵ و عون المعبود ج ۳ ص ۱۴۴ و إرشاد الساری ج ۳ ص ۶۸ و ۶۹ و زاد المعاد ج ۳ ص ۵ و الأموال لابن زنجویه ج ۲ ص ۴۶۳ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۵ ص ۲۴۷ و سیره النبی(صلی اللّه علیه و آله) لإسحاق بن محمد. و مسند أحمد ج ۵ ص ۴۲۵ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۲۳۳ و ابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۵۴۰ و إعلام الوری ص ۱۳۳ و فی(ط أخری) ص ۷۵ و التنبیه و الإشراف ص ۲۳۶ و فتوح البلدان للبلاذری ص ۸۰ و الیعقوبی ج ۲ ص ۵۷ و معجم البلدان ج ۱ ص ۲۹۲ فی(إیله) و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۸۳ و الکامل ج ۲ ص ۲۸۰ و الطبری ج ۳ ص ۱۰۸ و المفصل ج ۷ ص ۳۴۸ و ج ۶ ص ۶۰۱ و تأریخ ابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۰ و النهایه فی-- ماده: بحر، و سیره ابن کثیر ج ۴ ص ۲۹ و التأریخ المختصر لأبی الفداء ج ۱ ص ۱۴۲ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۱۷ و المطالب العالیه لابن حجر ص ۲۶۳۱، و انظر کایتانی ج ۹ ص ۳۸(التعلیقه الأولی) و(اشپربر) ص ۴۱ و(اشپرنکر) ج ۲ ص ۴۲۲) و راجع: البخاری ج ۲ ص ۱۵۵ و ج ۳ ص ۲۱۳ و ج ۴ ص ۱۱۹ و سنن أبی داود ج ۳ ص ۱۷۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۲۱۵ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۷۸۵ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۱۵ و فی(ط أخری) ج ۵ ص ۳۲۵ و شرح النووی لمسلم ج ۱۵ ص ۴۲ و البخاری شرح الکرمانی ج ۸ ص ۲۷ و تذکره الفقهاء ج ۱ ص ۴۴۱.

كتابه صلّى اللّه عليه و آله لأهل أذرح و جربا:

و كتب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لأهل أذرح كتابا، و كانوا يهودا أيضا، و قد أعطاهم الأمان فيه، و فرض عليهم الجزيه، و فيما يلى نص الكتاب:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم

هذا كتاب محمد النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأهل أذرح و جربا، إنهم آمنون بأمان اللّه و أمان محمد، و أن عليهم مائه دينار فى كل رجب وافيه طيبه، و اللّه كفيل عليهم بالنصح و الإحسان إلى المسلمين، و من لجأ من المسلمين من المخافه و التعزير، إذا خشوا على المسلمين فهم آمنون، حتى يحدث إليهم محمد (صلى اللّه عليه و آله) قبل خروجه).

قالوا: و أتى أهل جربا و أذرح بجزيتهم بتبوك فأخذها)(۱).

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۱ عن الواقدى و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۱۳ و ۱۱۴ عن المصادر التاليه: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۶ و ۱۷(و اللفظ له)-- و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۹۰ و فى(ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۳۷ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۶۰ و زينى دحلان(بهامش الحلبيه) ج ۲ ص ۳۷۵ و رسالات نبويه ص ۸۹ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۴۹ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۳۴۹. و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۱۱۸/ ۳۲ عن جمع ممن تقدم، و عن إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱ ص ۴۶۸ و ۴۶۹ و أخرى فى القسم الغير المطبوع(خطيه كوپرلو) ص ۱۰۴۰ و منشآت السلاطين ج ۱ ص ۳۴ و شرح الزرقانى ج ۳ ص ۳۶۰ و دلائل النبوه للبيهقى(خطيه كوپرولو) ج ۱ ورقه ۲۳- ب. و شرح السيره لإبراهيم الحلبى ورقه ۱۱۵- ب، و فتوح البلدان ص ۵۹ و الخراج لقدامه ورقه ۱۲۴، مخطوطه باريس، و لسان العرب، و المواهب اللدنيه ج ۳ ص ۱۶۰ و التنبيه و الإشراف ص ۲۸۲ و النهايه لابن الأثير ماده جرب، و انظر مجله تحقيقات علميه فى مراجع المكتوب ص ۲۶(كايتانى) ج ۹ ص ۲۳۹ التعليقه الثانيه و(اشپرنكر) ج ۳ ص ۴۲۲ و ۴۲۴ و(اشپربر) ص ۴۴ و ۴۵.

كتابه صلّى اللّه عليه و آله لأهل مقنا:

و صالح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أيضا أهل مقنا على ربع ثمارهم، و ربع غزولهم. و كانوا قد وفدوا إليه مع يحنّه عظيم إيله، و كنا قد أشرنا إلى كتابه فى أوائل كتابنا هذا، حيث تحدثنا عن: أعمال تأسيسيه فى مطلع الهجره، حيث بحثنا موضوع وضع التاريخ الهجرى ..

و قد ذكرنا هناك: أن الظاهر هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد كتب لهم هذا الكتاب فى المدينه، و لعلهم و فدوا إليه مره أخرى بعد عودته إليها، لأن كاتب الكتاب هو على بن أبى طالب (صلوات اللّه و سلامه عليه)، و هو لم يكن فى غزوه تبوك ..

و نص الکتاب هو التالی:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم

من محمد رسول اللّه إلی بنی حبیبه و أهل مقنا:

سلم أنتم، فإنه أنزل علی أنکم راجعون إلی قریتکم، فإذا جاءکم کتابی هذا فإنکم آمنون، و لکم ذمه اللّه و ذمه رسوله، و إن رسول اللّه قد غفر لکم ذنوبکم، و کل دم اتبعتم به، لا شریک لکم فی قریتکم إلا رسول اللّه، أو رسول رسول اللّه، و إنه لا ظلم علیکم و لا عدوان، و إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یجیرکم مما یجیر منه نفسه، فإن لرسول اللّه بزتکم و رقیقکم، و الکراع و الحلقه إلا ما عفا عنه رسول اللّه أو رسول رسول اللّه، و إن علیکم بعد ذلک ربع ما أخرجت نخیلکم، و ربع ما صادت عرککم، و ربع ما اغتزلت)(۱).

۱- (۱) مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۵ عن المصادر التالیه: الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۷۷ و فی(ط أخری) ج ۱ ق ۲ ص ۲۸ و فتوح البلدان للبلاذری ص ۷۱ و فی(ط أخری) ص ۸۰(و اللفظ للأول) و رسالات نبویه ص ۱۱۵(عن المصباح المضیء عن ابن سعد) و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۱۱ و المصباح المضیء ج ۲ ص ۳۸۰ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۱۹/ ۳۳ عن المصادر المذکوره و عن الخراج لقدامه ورقه ۱۲۴ و إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۱ ص ۴۳۹ و مره أخری فی القسم الغیر المطبوع(خطیه کوپرولو) ص ۱۰۴۰ و انظر مجله تحقیقات علمیه المقاله المذکوره فی مراجع المکتوب ص ۲۶ و کایتانی ج ۹ ص ۴۰ و(اشپرنکر) ج ۳ ص ۴۱۹- ۴۲۱ و(اشپربر) ص ۴۵ و ۴۶ و راجع: الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۳۸ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۳۲ و السیره-- الحلبیه ج ۳ ص ۱۶۰ و دحلان(بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۷۵ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۲۵ و ۳۲۶ و معجم البلدان فی(مقنا)، و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۲۸۰ و الفائق ج ۲ ص ۴۱۱ و النهایه لابن الأثیر، و اللسان فی(عرک) و(غزل).

كتاب إلى مالك بن أحمر:

و قالوا أيضا: لما خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سنه تسع إلى تبوك، حين سمع باجتماع طوائف من الروم، و عامله، و لخم، و جذام لحربه، سمع بذلك مالك بن أحمر الجذامى، فوفد إليه، فقبل (صلى اللّه عليه و آله) إسلامه، و سأله مالك أن يكتب له كتابا يدعو قومه به إلى الإسلام، فكتب فى رقعه أدم عرضها أربعه أصابع، و طولها قدر شبر(۱) ..

و نص الكتاب:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم:

هذا كتاب من محمد رسول اللّه لمالک بن أحمر، و لمن تبعه من المسلمين أمانا لهم ما أقاموا الصلاه، و آتو الزكاه، و اتبعوا المسلمين، و جانبوا المشركين، و أدوا الخمس من المغنم، و سهم الغارمين، و سهم كذا و كذا، فهم آمنون بأمان اللّه عز و جل، و أمان محمد رسول اللّه (۲) ..

۱- (۱) الإصابه ج ۳ ص ۳۳۸ و الإستيعاب ج ۳ ص ۳۸۱ و أسد الغابه ج ۴ ص ۲۷۱.

۲- (۲) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۴۹ و ۲۵۰ عن المصادر التاليه: أسد الغابه ج ۴ ص ۲۷۱(و اللفظ له) و الإصابه ج ۳ ص ۳۳۸(عن البغوى و ابن شاهين) و رسالات نبويه ص ۲۵۳(عن جامع أزهر عن الطبرانى فى الأوسط، و ابن الأثير و ابن حجر) و لسان الميزان ج ۳ ص ۲۰(نقله لمبارك بن أحمر و لعله سهو من-- قلمه، لأنه لم يذكر مبارك بن أحمر فى الإصابه و لا ابن الأثير فى أسد الغابه) و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۳۳۶ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۳۴۴ و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۷ ص ۴۱۹ و أوعز إليه فى الإستيعاب(بهامش الإصابه) ج ۳ ص ۳۸۱ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۱۲۲ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۷۹/ ۱۷۴(عن أسد الغابه و الإصابه و معجم الصحابه لابن قانع(خطيه) ورقه ۱۶۵- ب ۱۶۶- ألف، و ميزان الإعتدال للذهبى ج ۲ ص ۱۵ ثم قال: قابل الجرح و التعديل لأبى حاتم الرازى ج ۴ ص ۱ و راجع: اللباب ج ۱ ص ۲۶۵: و جذام هو الصدف بن أسلم بن زيد بن مالك بن زيد بن حضرموت، و كذا فى الأنساب للسمعانى ج ۲ ص ۳۳ و فيه أيضا: جذام هو الصدف بن شوال بن عمرو بن دعمى بن زيد، و لكن المشهور هو ما ذكرنا، و لعل هؤلاء طائفه أخرى كما فى هامش الأنساب للسمعانى.

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم الوقفات التاليه:

وفدان لجذام:

و الظاهر: أن لجذام و فدين إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

أحدهما: حيث كان (صلى اللّه عليه و آله) فى تبوك، فجاءه مالك بن أحمر و قومه من بنى عوف من جذام، فكتب له الكتاب المتقدم.

الثانى: وفد رفاعه بن زيد الجذامى، فقد وفد على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى المدينه مع رهط من بنى صبيبه من جذام.

من برکات تبوک:

و یلاحظ هنا: أن من جمله برکات مسیر تبوک هو: أن اللّه تعالی قد ألقی الرعب فی قلوب أعداء اللّه، فبادروا إلی إعلان إسلامهم أو استسلامهم، فکانت هذه المعاهدات مع الفئات المختلفه، هی النتیجه الطبیعیه لذلک، و وفد إلیه أهل مقنا، و إیله، و جربا، و أذرح، و مالک بن أحمر و قومه یطلبون العهد و الأمان، و فتح اللّه دومه الجندل، و ما إلی ذلک ..

یضاف إلی ذلک کله، رعب الروم و عمالهم، و سائر القبائل المعادیه، مثل عامله، و لخم، و جذام، و سائر الذین جمعوا الجموع، و أرادوا مهاجمه المسلمین ..

یرید کتابا یدعو قومه به:

و قد صرحت الروایات: بأن الکتاب الذی طلبه مالک بن أحمر، قد أراد أن یدعو قومه به ..

و یلاحظ: أن ما کتبه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لهم، هو نفس ما کتبه لغیرهم، و هو: أن یلتزموا بأحکام الدین، و أن یکونوا مع المسلمین، و یترکوا المشرکین ..

و هذا یدل علی: أن هذا الدین لا یحتاج إلی أی جهد لإقناع الناس به، بل إن مجرد عرض نفس حقائقه و أحکامه یکفی للرغبه فیه و التعلق به، و الزهد بغیره إلی حد النفور ..

أمان اللّه، و أمان رسوله:

و الأمان الذی جعله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لمالک بن أحمر

و قومه هو أمان اللّه تعالى أولا. الـذى يكفى فى الحصول عليه أن يلتزموا بأحكام الدين، كما أن أمان رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) لا يحتاج إلى أكثر من ذلك .. فهو إذن لم يطلب لنفسه شيئا، بل ما طلبه يعود نفعه إليهم ..

إرفع رأسک:

و حين كفّر رؤبه (أى وضع إحـدى يديه على الأخرى) أمام النبى (صـلى اللّه عليه و آله) و أومأ برأسه، لم يوافق فعله هذا رضـى من رسول اللّه، لأنـه (صـلى اللّه عليه و آله) يريـد أن يكون الإـحترام و التعظيم من منطلق الوعى للقيمه الأخلاقيه و الإنسانيه التى تعطى القيمه للإنسان الذى يعيش إنسانيته، و الإرتباط باللّه تبارك و تعالى بصدق، و بإخلاص.

أما إذا كان الإحترام للإنسان، لأنه غنى، أو قوى أو ذو جاه و شوكه، و سـلطان، فالإحترام ليس لإنسانيته، و إنما لماله، و لقوته، و خوفا من سلطانه و هيبه لموقعه و جاهه .. و ما إلى ذلک ..

كما أنه (صـلى اللّه عليه و آله) يرى أن الخضوع و الخشوع، لا بـد أن يكون للّه تبارک و تعالى لا لسواه .. و أن الجميع سواسـيه أمامه سـبحانه، و أن هذه الطاعه له سبحانه تغنى عن كل ما عداها .. فكل ما يكون لغيره فلا بد أن ينتهى إليه، و يكون من خلاله تعالى، و إلا فهو باطل و زائف، لأن قطع الصله بين أى شى ء و بين اللّه تعالى، سوف يفقده قيمته، و يسقط معناه ..

اليهودى و الصليب:

إنهم يقولون: إن أهـل أيله، و جربـا و أذرح، و سواهـا، كـانوا يهودا فما معنى أن يكون على يحنّه صـليب من ذهب، و الحال أن النصارى هم الذين

يعتمدون الصليب؟!

لمحه توضيحيه فى كتاب يحنّه:

هذا .. و قد تضمن كتابه (صلى اللّه عليه و آله) ليحنه و أهل إيله الأمان لهم و لأنفسهم، و أموالهم و قوافلهم، و سفنهم، بشرط أن لا يحدثوا حدثا يوجب نقض العهد، فإن من ينقض العهد لا حرمه لماله و لا لدمه، و لا تقبل منهم الفديه لو بذلوها فى هذه الحال ..

و الحدث الموجب لنقض العهد هو الإمتناع عن إعطاء الجزيه، و إظهار التمرد و العصيان ..

و قد تضمن كتابهم التنصيص على حريه تحركهم، و قد أباح لهم أن يردوا أى ماء شاؤا، و أن يسلكوا أى طريق أرادوا ..

أهل مقنا معتدون:

إن نص كتاب أهل مقنا يفيد: أنهم كانوا قد ارتكبوا من السيئات و الذنوب تجاه الإسلام، و آذوا المسلمين ما جعلهم يستحقون معه العقوبه دون سائر الناس، و لكن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، قد غفر ذلك لهم .. بل هو قد أحسن إليهم بأن أجارهم (صلى اللّه عليه و آله)، حتى أنه ليدفع عنهم كل ما يدفعه عن نفسه ..

و هذا غايه الرفق بهم، و الإحسان إليهم.

و لكنه شدد عليهم من جهه أخرى، فأجرى فيهم حكم التوراه، ربما لكى لا يستسهلوا العوده إلى الجريمه، حين يرون أن العفو، و الحمايه بانتظارهم، و أن ثم من يدفع عنهم.

ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أخذ منهم متاعهم و رقيقهم، و آله الحرب و ما يتقوّون به على العدوان، إلا ما عفا عنه لهم. مما لا بد لهم منه للدفع عن أنفسهم ..

الأمير من أهل البيت فقط:

و قد شرط لهم: أن لا- أمير عليهم إلا من أنفسهم، أو من أهل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فهل المقصود من هذا القرار النبوى تعريف الناس: أن أهل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هم الذين يعاملونهم

بالرفق، و يهتمون بما يصلحهم، و لا يبغون لهم إلا الصلاح و الخير، فهم يحرصون على مصلحتهم بمستوى حرص أحدهم على مصلحه نفسه و أهله؟.

أما غير أهل النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقد يجرون النار إلى قرصهم، و يتخذون الدين ذريعه للدنيا، و يتخذون مال اللّه دولا و عباد اللّه خولا، و هذا ما أظهرته الوقائع اللاحقه ..

كما أن أهل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أعرف من كل أحد بأحكام الدين، و هم الواقفون على سياسات و مناهج و أخلاق و أهداف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و هم الأولى من كل أحد بتولى شأن الناس من بعده ..

كتاب مزوّر لأهل مقنا:

و قد أورد بعضهم نصا لكتاب النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأهل مقنا، و هو باللغه العربيه لكنه مكتوب بالخط العبرانى.

و هو يختلف عن النص المتقدم و يزيد عليه فى أمور كثيره(١)، و لكن بعض الباحثين قد حكموا عليه بأنه مزور و مكذوب. و مستندهم فى ذلك الأمور التاليه:

١- أن الكتاب المذكور قد أرخ بسنه خمس للهجره، مع أن ثمه اتفاقا على أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد عاهد أهل مقنا سنه تسع ..

٢- قد ورد ذكر صفيه زوجه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى الكتاب، مع أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) إنما تزوجها سنه سبع بعد غزوه خيبر ..

٣- إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد كتب إلى ملوك الدنيا بالخط العربى، فلما ذا كتب ليهود مقنا بالعبرانيه، و هم عرب؟! ..

٤- إن خيبر قد فتحت بعد سنه خمس بالإتفاق .. و الكتاب مؤرخ بسنه خمس.

و نضيف إلى ما تقدم:

أن نفوذ المسلمين لم يكن بهذا الإتساع، كما أن عساكر الإسلام لم تكن قد وصلت إلى تلك المناطق، و لم يكن أهلها يخافون من حملات المسلمين على بلادهم، خصوصا قبل سقوط خيبر و قبل فتح مكه حيث كان المشركون فى مكه يضغطون على المسلمين، و يشنون عليهم الحملات ..

٥- إن الجزيه- حسب زعمهم- قد وضعت سنه تسع، فهى فى سنه خمس لم تكن قد وضعت بعد ..

١- (١) مكاتيب الرسول ج ٣ ص ١١٠- ١١٢ و مجموعه من الوثائق السياسيه ص ١٢١.

۶- بعض الشروط التی أعطاهم إیاها، أو أعفاهم منها لم تکن تجری حتی فی حق المسلمین. إذا ما معنی أن لا یحجبوا عن ولاه المسلمین؟!.

۷- ما معنی أن لا یمنع أحد من الیهود من دخول المساجد؟!.

۸- لماذا لا یعدّ زواج النبی (صلی اللّه علیه و آله) بمن کانت قبل إسلامها علی الشرک إکراما للمشرکین أیضا؟

و لماذا لا یعدّ زواجه (صلی اللّه علیه و آله) من ماریه القبطیه إکراما للنصاری؟!

قصه ذی البجادین:

قالوا: کان عبد اللّه ذو البجادین (۱) من مزینه، مات أبوه و هو صغیر، فلم یورثه شیئا، و کان عمه ملیّا، فأخذه، فکفله حتی کان قد أیسر، و کانت له إبل و غنم و رقیق، فلما قدم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) المدینه جعلت نفسه تتوق إلی الإسلام و لا یقدر علیه من عمه، حتی مضت السنون و المشاهد کلها.

فانصرف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من فتح مکه راجعا إلی المدینه، فقال عبد اللّه ذو البجادین لعمه: یا عم قد انتظرت إسلامک فلا أراک ترید محمدا، فائذن لی فی الإسلام.

فقال: و اللّه لئن اتبعت محمدا لا ترکت بیدک شیئا کنت أعطیتکه إلا انتزعته منک حتی ثوبیک.

۱- (۱) البجاد: کساء مخطط من أکیسه الأعراب، یشتملون به.

فقال: و أنا و اللّه متبع محمـدا و مسـلم، و تارک عباده الحجر و الوثن، و هـذا ما بیـدی فخذه، فأخذ کل ما أعطاه حتی جرده من إزاره.

فجاء أمه فقطعت بجادا لها باثنین، فائتزر بواحد و ارتدی بالآخر.

ثم أقبل إلی المدینه، فاضـطجع فی المسـجد، ثم صـلی مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الصبح، و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یتصفح الناس إذا انصرف من الصبح، فنظر إلیه فأنکره.

فقال: (من أنت)؟

فانتسب له، فقال: (أنت عبد اللّه ذو البجادین).

ثم قال: (انزل منی قریبا).

فکان یکون فی أضیافه، و یعلمه القرآن، حتی قرأ قرآنا کثیرا، و کان رجلا صیتا فکان یقوم فی المسجد، فیرفع صوته فی القراءه، فقال عمر: یا رسول اللّه، ألا تسمع هذا الأعرابی یرفع صوته بالقرآن، حتی قد منع الناس القراءه؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (دعه یا عمر، فإنه قد خرج مهاجرا إلی اللّه تعالی و إلی رسوله).

فلما خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک، قال: یا رسول اللّه.

ادع اللّه تعالی لی بالشهاده.

فقال: (أبلغنی بلحاء سمره). (أی ائتنی بها).

فأبلغه بلحاء سمره، فربطها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی عضده، و قال: (اللهم إنی أحرم دمه علی الکفار).

فقال: یا رسول اللّه، لیس هذا أردت.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إنک إذا خرجت غازیا فی سبیل اللّه فأخذتک الحمی فقتلتک فأنت شهید. و إذا وقصتک دابتک فأنت شهید، لا تبالی بأیه کان).

فلما نزلوا تبوک أقاموا بها أیاما، ثم توفی عبد اللّه ذو البجادین، فکان بلال بن الحارث المزنی یقول: حضرت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و مع بلال المؤذن شعله من نار عند القبر واقفا بها، و إذا رسول اللّه

(صلی اللّه علیه و آله) فی القبر، و إذا أبو بکر و عمر یدلیانه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو یقول: (أدنیا لی أخاکما).

فلما هیأه لشقه فی اللحد قال: (اللهم إنی قد أمسیت عنه راضیا، فارض عنه).

فقال ابن مسعود: یا لیتنی کنت صاحب اللحد(۱).

و نقول:

فی هذه القضیه أمور کثیره تحتاج إلی بیان، غیر أننا سوف نقتصر منها علی نقطتین فقط، فلاحظ ما یلی:

إعتراض عمر علی قراءه القرآن:

ذکرت الروایه المتقدمه: أن عمر بن الخطاب قد اشتکی علی ذی البجادین إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أنه یرفع صوته بالقرآن، ثم هو یصفه بوصف یرید أن یشینه به، و هو أنه أعرابی، و کأنه یرید إن یطبق علیه

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۹ و ۴۶۰ عن ابن إسحاق، و ابن منده، و الواقدی، و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۱۴ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۵۴.

قوله تعالی: الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱)، و غیرها من الآیات ..

مع أنه یعلم و یری: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) معهم فی المسجد، و یسمع قراءه ذی البجادین کما یسمعون، فلو أنه کان فی قراءته ما یحتاج إلی تدخل، و تحدید لکان (صلی اللّه علیه و آله) بادر إلی ذلک من دون حاجه إلی تذکیر عمر ..

کما أن ذا البجادین لم یسئ إلی عمر، لکی یتخذ عمر ذلک ذریعه لتوجیه الإهانه له ..

یضاف إلی ذلک: أنه لم یظهر من فعل ذی البجادین أنه یتعمد إزعاج المسلمین بقراءته ..

فلما ذا إذن یوجه له عمر بن الخطاب هذه الکلمات اللاذعه و المهینه؟!.

لم یدع له بالشهاده!:

و لعل السبب فی أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یدع بالشهاده لذی البجادین: أن اللّه تعالی کان قد أعلمه بأن غزوه تبوک سوف تنتهی من دون حرب، و الذی طلبه ذو البجادین- فیما یبدو- هو الشهاده فی تبوک بالذات، فإذا دعا له النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالشهاده، ثم حضر أجل ذلک الرجل، الذی یری أن دعاء رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مستجاب، فسیعتقد أنه لم یکن أهلا لکرامه اللّه تبارک و تعالی، و لربما یصاب بالیأس

۱- (۱) الآیه ۹۷ من سوره التوبه.

الـذی قـد یؤی به إلی الهلاـک. هـذا إن لم یرتب فی اسـتجابه اللّه دعـاء رسوله، ثم ینتقـل إلیه هنـا إلی معـان و مفردات أخری، یتجاوز بها الحدود.

فما فعله النبی (صلی اللّه علیه و آله) مع هذا الرجل، إنما کان یهدف إلی حفظ إیمانه و صحه یقینه ..

هذا .. و یلاحظ: أن الرسول (صـلی اللّه علیه و آله) قد عوضه عن المفاجأه التی أصـیب بها للوهله الأولی، حین رأی النبی (صلی اللّه علیه و آله) یحرم دمه علی الکفـار أن یسـفکوه، بـأن فتـح له أبوابـا أخری تلتقی مع معنی الشـهاده فی أجرهـا، و فی مقامهـا، فأخبره بأن خروجه للغزو، ثم إدراک الموت له و لو بالحمّی، یجعله فی مصافّ الشهداء ..

إلی دمشق:

و یقولون: إن رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) شـاور أصـحابه فی التقـدم، فقال عمر بن الخطاب: یا رسول اللّه، إن کنت أمرت بالمسیر فسر.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (لو أمرت بالمسیر لما استشرتکم فیه).

فقال: یا رسول اللّه، إن للروم جموعا کثیره، و لیس بها أحـد من أهل الإسـلام، و قـد دنونا منهم، و قد أفزعهم دنوک، فلو رجعنا هذه السنه حتی تری أو یحدث اللّه لک أمرا(۱).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ۵ ص ۴۶۱ و ۴۶۲ عن الواقدی، و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۶۲ و ج ۹ ص ۲۶۴ و السیره الحلبیه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۱۹.

و نقول:

إننا فی الوقت الـذی لا نریـد فیه أن نتجنی علی أحد، لا نرید أیضا أن نورد الأحداث مجتزأه، أو مبهمه، فإن للقارئ علینا حقا، لا بد أن نؤدیه إلیه و لا نخونه فیه، ألا و هو أن نكون أمینین فیما ننقله له، معتمدین الصـراحه و الوضوح، و محاوله استیفاء العناصـر الأساسیه التی توضح له مرامی النص الذی نعرضه.

من أجل ذلک، نقول:

١- إن ثمه أمرا لافتا للنظر، و هو أنه (صـلی اللّه علیه و آله) حین اسـتشار أصـحابه فی أمر الحرب فی بـدر، كانت مشورتهم علیه تقضی بتجنب الدخول فیها، مع إسهاب ظاهر فی التعظیم و التهویل ..

و بقریش و جبروتها فی حرب حنین نراهم یعتزون بكثره عددهم، ثم یهربون بصوره مذله و مهینه.

ثم جاءت تبوک، فكانت مشورتهم علیه (صـلی اللّه علیه و آله) هی هذا الذی قرأناه آنفا من أقوال عمر بن الخطاب .. المتضـمن للتخویف من جموع الروم الكثیره، و عـدم وجود أحـد فی تلـک البلاد من أهل الإسـلام، و أن الإكتفاء بهـذا الـدنو منهم الـذی أفزعهم، و الرجوع من هناک إلی المدینه هو الأولی و الأصوب ..

فلما ذا هذا التحاشی لأی صدام مع أعداء اللّه من النصاری، و من المشركین؟ هل هو الجبن و الخور؟ أم ما ذا؟!

٢- قـد تحدثنا عن سـبب اسـتشاره النبی (صـلی اللّه علیه و آله) لأصـحابه فی أمر الحرب، و ذلک حین الحدیث عن غزوه أحد، فراجع.

حدیث الطاعون فی الشام:

و روی عکرمه عن أبیه أو عن عمه عن جده:

أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال فی غزوه تبوک: (إذا وقع الطاعون بأرض و أنتم بها فلا تخرجوا منها، و إذا کنتم بغیرها فلا تقدموا علیها)(۱).

قال فی بذل الطاعون: یشبه- و اللّه أعلم- أن یکون السبب فی ذلک أن الشام کانت فی قدیم الزمان و لم تزل معروفه بکثره الطواعین، فلما قدم النبی (صلی اللّه علیه و آله) تبوک غازیا الشام لعله بلغه أن الطاعون فی الجهه التی کان یقصدها، فکان ذلک من أسباب رجوعه من غیر قتال- و اللّه أعلم.

انتهی.

قال الصالحی الشامی:

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ص ۴۶۲ عن أحمد و الطبرانی، و فی هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۱۷۵ و ج ۳ ص ۴۱۶ و ج ۵ ص ۳۷۳، و الطبرانی فی الکبیر ج ۱ ص ۹۰، و انظر المجمع ج ۲ ص ۳۱۵ و الدولابی فی الکنی ج ۱ ص ۱۰۰، و الطحاوی فی المعانی ج ۴ ص ۳۰۶ و نیل الأوطار ج ۷ ص ۳۷۴ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۲۷ و سنن الترمذی ج ۲ ص ۲۶۴ و تحفه الأحوذی ج ۴ ص ۱۴۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۳۷۶ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۲۸ و ۸۷ و مسند سعد بن أبی وقاص ص ۱۳۸ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۸۶ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۸۱ و الآحاد و المثانی ج ۲ ص ۵۲ و السنن الکبری لنسائی ج ۴ ص ۳۶۲ و المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۶۶ و ج ۴ ص ۹۱ و ج ۱۸ ص ۱۵ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۵۴.

قلت: قد ذكر جماعه: أن طاعون شيرويه أحد ملوك الفرس، كان فی أيام النبی (صلی اللّه عليه و آله)، و أنه كان بالمدائن (١).

و نقول:

١- إن طاعون شيرويه، إذا كان فی المدائن، فهو فی العراق، لأن المدائن تقع قرب بغداد، و كانت عاصمه لمملكه الفرس، و لا يزال إيوان كسری فيها ماثلا للعيان حتی اليوم ..

فأين المدائن عن تبوك، و عن الشام و بلادها، و ما معنی أن يساق الحديث إليه هنا؟!.

٢- قد تقدم: أن السبب فی رجوعه (صلی اللّه عليه و آله) عن بلاد الروم، هو ما أظهره قيصر من مقاربه لدين الإسلام، حيث لم يعد سائغا الدخول فی حرب معه قبل أن تستقر الأمور بالإتجاه الذی يفرض ذلك ..

٣- إننا لم نسمع عن وجود طاعون فی الشام فی زمن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، سواء فی الجهه التی كان (صلی اللّه عليه و آله) يقصدها أو فی غيرها ..

۴- بالنسبه للكلمه المنقوله عن النبی (صلی اللّه عليه و آله) آنفا فيما يرتبط بالدخول أو الخروج من البلاد التی يكون فيها الطاعون نقول:

إنها قد أسست لمبدأ الحجر الصحی للأمان من العدوی، و إن كان بعض الناس قد فهمها بصوره خاطئه، كما أوضحته الروايات الوارده عن أهل البيت (عليهم السلام):

١- (١) سبل الهدی و الرشاد ج ص ۴۶٢.

۱- فعن على بن المغيره، قال: قلت لأبى عبد اللّه (عليه السلام): القوم يكونون فى البلد يقع فيها الموت، ألهم أن يتحولوا عنها إلى غيرها؟!.

قال: نعم.

قلت: بلغنا أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عاب قوما بذلك.

فقال: أولئك كانوا رتبه بإزاء العدو، فأمرهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن يثبتوا فى موضعهم، و لا يتحولوا منه إلى غيره، فلما وقع فيها الموت تحولوا من ذلك المكان إلى غيره. فكان تحولهم من ذلك المكان إلى غيره كالفرار من الزحف (۱).

۲- و عن أبان الأحمر قال: سأل بعض أصحابنا أبا الحسن (عليه السلام) عن الطاعون يقع فى بلده و أنا فيها، أتحول عنها؟

قال: نعم.

قال: ففى القريه و أنا فيها أتحول عنها؟

قال: نعم.

قال: ففى الدار و أنا فيها أتحول عنها؟

قال: نعم.

قلت: فإنا نتحدث أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال: الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف؟!.

۱- (۱) البحار ج ۷۸ ص ۱۲۱ عن علل الشرائع ص ۱۷۶ و(منشورات المكتبه الحيدريه) ج ۲ ص ۵۲۰. و راجع: التحفه السنيه(مخطوط) ص ۳۳۹ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۲ ص ۴۳۰ و(ط دار الإسلاميه) ج ۲ ص ۶۴۵ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۳ ص ۱۷۱.

قـال: إن رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، إنما قال هـذا فی قوم کانوا یکونون فی الثغور فی نحر العـدو، فیقع الطاعون، فیخلون أماکنهم و یفرون منها، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ذلک فیهم (۱) ..

۳- و روی: أنه إذا وقع الطاعون فی أهل مسجد، فلیس لهم أن یفروا منه إلی غیره (۲) ..

۴- و عن علی بن جعفر: أنه سأل أخاه موسی الکاظم (علیه السلام):

عن الوباء، یقع فی الأرض، هل یصلح للرجل أن یهرب منه؟!.

قال: یهرب منه ما لم یقع فی مسجده الذی یصلی فیه، فإذا وقع فی مسجده الذی یصلی فیه، فلا یصلح الهرب منه (۳).

۵- و عن الإمام الصادق (علیه السـلام): أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کره أن یکلم الرجل مجذوما إلا أن یکون بینه و بینه قدر ذراع، و قال: فر من المجذوم فرارک من الأسد(۴).

۱- (۱) البحار ج ۷۸ ص ۱۲۱ و ۱۲۲ و ج ۱۰۸ ص ۸۲ عن معـانی الأخبار ص ۷۴ و(ط مؤسـسه النشر الإسلامی) ص ۲۵۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۱۷۱.
۲- (۲) البحار ج ۶ ص ۱۲۲ و ج ۷۸ ص ۱۲۲ عن معانی الأخبار ص ۷۴ و و(ط مؤسسه النشر الإسلامی) ص ۲۵۵ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۲ ص ۴۳۱ و(ط دار الإسلامیه) ج ۲ ص ۶۴۶ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۱۷۱.
۳- (۳) البحار ج ۶ ص ۱۲۲ و ج ۱۰ ص ۲۵۵ و مسائل علی بن جعفر ص ۱۱۷ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۲ ص ۴۳۱ و(ط دار الإسلامیه) ج ۲ ص ۶۴۶.
۴- (۴) البحـار ج ۷۲ ص ۱۴ و ج ۶۲ ص ۸۲ و ج ۷۳ ص ۳۳۸ و ج ۷۴ ص ۵۰ و الأمالی للصـدوق ص ۱۸۱ و(ط مؤسسه البعثه) ص ۳۷۸ و الخصال ج ۲ ص ۱۰۲-- و(ط منشورات جماعه المدرسین) ص ۵۲۰ و من لا یحضره الفقیه ج ۴ ص ۲۵۸ و(منشورات جماعه المدرسین) ج ۳ ص ۵۵۷ و ج ۴ ص ۲۵۷ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۲ ص ۴۹ و ج ۱۵ ص ۳۴۵ و(ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۴۳۱ و ج ۱۱ ص ۲۷۴ و مکارم الأخلاق للطبرسی ص ۲۳۵ و ۴۳۶.

۶- و عنه (صلی اللّه علیه و آله): خمسه یجتنبون علی کل حال: المجذوم، و الأبرص، و المجنون، و ولد الزنا، و الأعرابی (۱).

۷- و عنه (صلی اللّه علیه و آله): لا یورد ذو عاهه علی مصح (۲).

۸- و روی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) أتاه مجذوم لیبایعه، فلم یمد یده إلیه، بل قال: أمسک یدک فقد بایعتک (۳).

۹- و روی عنه (صلی اللّه علیه و آله) أنه قال: لا تدیموا النظر إلی المجذومین (۴).

۱- (۱) البحار ج ۷۲ ص ۱۵ و الخصال ص ۲۸۷ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۲ ص ۵۰ و(ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۴۳۲.

۲- (۲) البحار ج ۲۷ ص ۲۷۷ و ج ۶۱ ص ۸۵ و ج ۶۲ ص ۸۲ و الأمالی ج ۲ ص ۴۴ و الطب النبوی لابن القیم ص ۱۱۸ و ۱۱۹.

۳- (۳) البحار ج ۶۲ ص ۸۲ و راجع: مسند ابن الجعد ص ۳۱۱ و تأویل مختلف الحدیث لابن قتیبه ص ۹۶ و الطب النبوی لابن القیم ص ۱۱۸.

۴- (۴) التاریخ الصغیر للبخاری ج ۲ ص ۷۶- ۷۷، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۱۷۲ ح ۳۵۴۳، و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۲۱۸، و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۱، و فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۶، و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۳۹، و المصنف لابن أبی شیبه ج ۵ ص ۵۶۹ و ج ۶ ص ۲۲۶،-- و الذریه الطاهره النبویه ص ۱۲۹، و المعجم الأوسط ج ۹ ص ۱۰۷، و ناسخ الحدیث و منسوخه لابن شاهین ص ۵۱۷ ح ۵۲۶، و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۷۳۱ ح ۹۷۵۴ و ص ۷۳۲ ح ۹۷۶۳، و کنز العمال ج ۱۰ ص ۵۴ ح ۲۸۳۳۰ و ص ۵۵ ح ۲۸۳۳۹، و فیض القدیر ج ۶ ص ۵۰۸ ح ۹۷۵۴ و ص ۵۱۱ ح ۹۷۶۳، و الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۲۱۸، و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۳ ص ۳۸۰، و إمتاع الأسماع ج ۸ ص ۲۷، و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۱۷۱، و السیره الحلبیه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۲۴۲، و النهایه فی غریب الحدیث ج ۱ ص ۲۵۲، و الطب النبوی لابن القیم ص ۱۱۶، و لسان العرب ج ۱۲ ص ۸۸. و فی متون بعضها: لا تحدّوا ..

و نستطيع أن نستخلص مما تقدم ما يلى:

۱- إن التحرز من المجذوم و المصاب بالطاعون مطلوب.

۲- إنه لا يورد ذو عاهه على مصح.

۳- إن ما شاع من أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد عاب الذين فروا من الطاعون: إنما هو لفرارهم من مواقعهم الدفاعيه المتقدمه فى ثغورهم ..

۴- يجوز لمن يكون فى منطقه الطاعون أن يتحول عنها، إلى غيرها ما دام سليما ..

۵- إذا بلغ الطاعون إلى أهل مسجد، فليس لهم أن يفروا منه إلى غيره، (ربما لأن ذلك يقرّب احتمال أن يكونوا مصابين بالمرض، و إن لم تظهر عليهم أعراضه، فيوجب ذلك انتقال المرض إلى مناطق أخرى) ..

و هذا لا ينافى جواز التحول من البلد التى وقع فيها الطاعون .. فإن وقوع الطاعون فى بعض أحيائها لا يبرر منع سائر الناس من التحول عنها،

فإن احتمال ابتلائهم بالمرض يبدو ضعيفا، بخلاف ما لو وصل المرض إلى بعض من فى المسجد الواحد، فإن احتمال ابتلاء سائر من فيه به يكون قويا، زيزجب الإحتياط ..

قتال الملائكه فی تبوک:

روی: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لما غزا تبوک استخلف علیا (علیه السلام) علی المدینه، فلما نصر اللّه رسوله (صلی اللّه علیه و آله)، و أغنم المسلمین أموال المشرکین و رقابهم، جلس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی المسجد، و جعل یقسم السهام علی المسلمین، فدفع إلی کل رجل سهما سهما، و دفع إلی علی سهمین.

فقام زائده بن الأکوع فقال: یا رسول اللّه، أوحی نزل من السماء أو أمر من نفسک؟ تدفع إلی المسلمین سهما سهما، و تدفع إلی علی سهمین.

فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): أنشدکم اللّه، هل رأیتم فی میمنه عسکرکم صاحب الفرس الأغر المحجل، و العمامه الخضراء، لها ذؤابتان مرخاتان علی کتفه، بیده حربه، و حمل علی المیمنه فأزالها، و حمل علی القلب فأزاله؟

قالوا: نعم یا رسول اللّه لقد رأینا ذلک.

قال: ذلک جبریل، و إنه أمرنی أن أدفع سهمه إلی علی بن أبی طالب.

قال: فجلس زائده مع أصحابه و قال قائلهم شعرا:

علی حوی سهمین من غیر أن غزا

غزاه تبوک حبذا سهم مسهم (۱)

و نقول:

قد دلت هذه الروایه علی أنه قد جری فی تبوک قتال، و حصل المسلمون علی غنائم، قسمها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بین المسلمین، و یؤید ذلک حدیث مناشده علی (علیه السلام) لأهل الشوری، حیث قال لهم:

(أفیکم أحد کان له سهم فی الحاضر، و سهم فی الغائب)؟.

قالوا: لا(۲).

۱- (۱) راجع المصادر التالیه: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۴۲ عن الزمخشری فی فضائل العشره، و شرح إحقاق الحق ج ۲۳ ص ۲۸۲ عن غایه المرام(نسخه جستربیتی) ص ۷۳ و ج ۳۱ ص ۵۶۵، و تفسیر آیه الموده للحنفی المصری ص ۷۴ عنه، و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۲۳ ص ۲۸۱، و عمده القاری ج ۱۶ ص ۲۱۵ و جواهر المطالب فی مناقب الإمام علی بن أبی طالب(علیه السلام) لابن الدمشقی ج ۱ ص ۷۸ و قال محقق الکتاب: و الحدیث رواه الحلوانی فی الباب الثالث من کتاب المقصد الراغب، کما رواه أیضا الخفاجی فی الثالثه عشره من خصائص علی(علیه السلام) من خاتمه تفسیر آیه الموده الورق ۷۴/ ب/. و رواه قبلهم جمیعا الحافظ السروی فی عنوان:(محبه الملائکه إیاه) من کتابه مناقب آل أبی طالب(ط بیروت) ج ۲ ص ۲۳۸.

۲- (۲) ترجمه الإمام علی بن أبی طالب(علیه السلام) من تاریخ مدینه دمشق ج ۳ ص ۹۳، و اللآلی المصنوعه ج ۱ ص ۳۶۲ و الضعفاء الکبیر للعقیلی ج ۱ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و تاریخ مدینه دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۴۳۵، و مناقب علی بن أبی طالب(علیه السلام) و ما نزل من القرآن فی علی(علیه السلام) لأبی بکر أحمد بن موسی ابن مردویه الأصفهانی ص ۱۳۱ و فیه بدل(الحاضر) و(الغائب):--(الخاص) و(العام)، و کنز العمال ج ۵ ص ۷۲۵، و الموضوعات لابن الجوزی ج ۱ ص ۳۷۹، و مسند فاطمه(علیها السلام) للسیوطی ص ۲۱ عنه، و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۳۱ ص ۳۲۳، و المناقب للخوارزمی ص ۳۱۵.

و قال ابن العرندس المتوفى فى حدود سنه ۸۴۰ ه:

و تبوک نازل شوسها فأبادهم

ضربا بصارم عزمه لن يفللا(۱)

و لكن المؤرخين لا يعترفون بحدوث قتال فى تبوک، فكيف نوفق بين هذا، و ذاک؟!.

و يمكن أن يجاب:

۱- بأن من الجائز أن تكون غنائم دومه الجندل، التى أخذت فى تبوک، بقيت إلى حين عوده النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى المدينه، فقسمها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى المسجد، و أعطى أمير المؤمنين (عليه السلام) منها ..

۲- لاـ ندرى، فلعل بعض جماعات أهل الشرک قد احتكت بالمسلمين فى غزوه تبوک، فنصر اللّه المسلمين عليها، و غنّمهم أموالها ..

ثم إن المؤرخين أغمضوا النظر عن ذكر ذلک، لما فيه من التنويه بأمير المؤمنين (عليه السلام)، و إشاعه لفضائله، فأراحوا أنفسهم، و من هم على شاكلتهم من عناء التماس المخارج، و التأويلات، حين يواجههم شيعه أمير المؤمنين (عليه السلام) بالحقيقه ..

و اللّه هو العالم بالحقائق ..

۱- (۱) الغدير ج ۷ ص ۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب(عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ لمحمد الريشهرى ج ۹ ص ۷۶.

ص: ۱۰۷

الفصل العاشر: فی طریق العوده

اشاره

قبل المسير:

عن أبی هریره، و عمر بن الخطاب و غیرهما: لما أجمع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) السیر من تبوک أرمل الناس (۱) إرمالا، فشخص علی ذلک من الحال.

قال أبو هریره: فقالوا: یا رسول اللّه، لو أذنت لنا فننحر نواضحنا فأکلنا و ادّهنا؟

قال شیوخ محمد بن عمر: فلقیهم عمر بن الخطاب، و هم علی نحرها فأمرهم أن یمسکوا عن نحرها، ثم دخل علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی خیمه له، ثم اتفقوا، فقال: یا رسول اللّه، أ أذنت للناس فی نحر حمولتهم یأکلونها؟

قال شیوخ محمد: فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (شکوا إلیّ ما بلغ منهم الجوع، فأذنت لهم، بنحر الرّفقه(۲) البعیر و البعیرین، و یتعاقبون فیما فضل منهم، فإنهم قافلون إلی أهلیهم).

۱- (۱) أی: فقد زادهم و افتقروا.

۲- (۲) أی: الناقه التی ورم ضرعها، و التی تقرّح إحلیلها أو انسد فإذا کان ذلک قیل بها رفق أو ناقه رفقه.

فقال عمر: يا رسول اللّه لا تفعل، فإن يك في الناس فضل من الظهر يكن خيرا، فالظهر اليوم رقاق. و لكن يا رسول اللّه ادع بفضل أزوادهم، ثم اجمعها، و ادع اللّه تعالى فيها بالبركه، لعل اللّه تعالى أن يجعل فيها البركه.

كما فعلت في منصرفنا من الحديبيه حين أرملنا، فإن اللّه تعالى مستجيب لك.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (نعم).

فدعا بنطع فبسط و نادى منادى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): من كان عنده فضل من زاد فليأت به.

فجعل الرجل يأتي بكف ذره، و يجي ء الآخر بكف تمر، و يجي ء الآخر بكسره. فيوضع كل صنف من ذلك على حده، و كل ذلك قليل، و كان جميع ما جاؤوا به من السويق و الدقيق و التمر ثلاثه أفراق حزرا- و الفرق ثلثه آصع (۱).

قال: فجزأنا ما جاؤوا به فوجدوه سبعه و عشرين صاعا. ثم قام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فتوضأ و صلى ركعتين، ثم دعا اللّه تعالى أن يبارك فيه، ثم قال: (أيها الناس، خذوا و لا تنتهبوا).

فأخذوه في الجرب و الغرائر، حتى جعل الرجل يعقد قميصه فيأخذ فيه.

قال أبو هريره: و ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملأوه، و أكلوا حتى شبعوا، و فضلت فضله.

قال بعض من الصحابه: لقد طرحت كسره يومئذ من خبز، و قبضه

۱- (۱) كذا في المصدر و هو جمع صاع كما في مجمع البحرين.

من تمر، و لقد رأيت الأنطاع تفيض، و جئت بجرابين، فملأت أحدهما سويقا، و الآخر خبزا، و أخذت فى ثوبى دقيقا كفانى إلى المدينه. قال: فأخذوا حتى صدروا.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنى رسول اللّه، لا يأتى بها عبد غير شاك فيحجب عن الجنه).

و فى لفظ: (لا يأتى بها عبد محق إلا وقاه اللّه حر النار)(١).

و قال جابر بن عبد اللّه كما رواه ابن سعد أقام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بتبوك عشرين ليله يقصر الصلاه(٢).

١- (١) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۲ و ۴۶۳ عن مسلم و إسحاق بن راهويه، و أبى يعلى، و أبى نعيم، و ابن عساكر، و الواقدى، و المغازى للواقدى ج ٣ ص ١٠٨٣ و راجع: إمتاع الأسماع ج ٢ ص ٧٠ و ٧١ و ج ۵ ص ١۵١ و ١۵٢ و ج ٩ ص ٢۶۴ و ٢۶۵.

٢- (٢) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶٣ و ج ٨ ص ٢٣٣ عن ابن سعد، و ابن حزم، و الواقدى و غيرهم، و راجع: تذكره الفقهاء(ط. ج) ج ۴ ص ٣٨٨ و(ط. ق) ج ١ ص ١٩٠ و فتح العزيز للرافعى ج ۴ ص ۴۵٠ و المجموع للنووى ج ۴ ص ٣۶١ و المبسوط للسرخسى ج ١ ص ٢٣٧ و ج ١٠ ص ٧۵ و الجوهر النقى ج ٣ ص ١۵٠ و كشاف القناع للبهوتى ج ١ ص ۶٢٧ و المحلى لابن حزم ج ۵ ص ٢۵ و ج ٧ ص ١۴٩ و تلخيص الحبير ج ۴ ص ۴۵٠ و سبل السلام ج ٢ ص ۴٠ و نيل الأوطار ج ٣ ص ٢۵۶ و مسند أحمد ج ٣ ص ٢٩۵ و سنن أبى داود ج ١ ص ٢٧۶ و السنن الكبرى للبيهقى ج ٣ ص ١۵٢ و مجمع الزوائد ج ٢ ص ١۵٨ و المصنف للصنعانى ج ٢ ص ۵٣٢ و المصنف لابن أبى شيبه ج ٢ ص ٣۴٢ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ٣۴۵ و صحيح ابن حبان ج ۶ ص ۴۵۶ و ۴۵٩ و المعجم الأوسط ج ۴-- ص ١٨۵ و معرفه السنن و الآثار للبيهقى ج ٢ ص ۴٣۵ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ١ ص ٢٧٢ و نصب الرايه ج ٢ ص ٢٢٣ و موارد الظمآن ج ٢ ص ٢۶۵ و الدرايه فى تخريج أحاديث الهدايه ج ١ ص ٢١٢ و كنز العمال ج ٨ ص ٢٣۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ١ ص ٢٧۶ و شرح السير الكبير للسرخسى ج ١ ص ٢۴١ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ٢ ص ۶۴٣ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ٢ ق ٢ ص ۵٠ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ٢ ص ٧٠.

و قيل: بضع عشره ليله(١) ..

بعد بدء المسير:

و عن فضاله بن عبيد: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) غزا غزوه تبوك، فجهد الظهر جهدا شديدا، فشكوا ذلك إليه، و رآهم يزجون ظهرهم، فوقف فى مضيق و الناس يمرون فيه، فنفخ فيها و قال: (اللهم احمل عليها فى سبيلك فإنك تحمل على القوى و الضعيف، و الرطب و اليابس، فى البر و البحر).

فاستمرت فما دخلنا المدينه إلا و هى تنازعنا أزمتها(٢).

١- (١) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۴ عن ابن إسحاق، و ابن عقبه، و راجع: السنن الكبرى للبيهقى ج ٣ ص ١۵٢ و أضواء البيان للشنقيطى ج ١ ص ٢٧٧ و الثقات لابن حبان ج ٢ ص ٩٨ و إمتاع الأسماع ج ۵ ص ١١٣ و راجع: السيره الحلبيه ج ٢ ص ٢۶۵ و ج ٣ ص ١١٩ و الدرر لابن عبد البر ص ٢۴٢ و تاريخ الأمم و الملوك ج ٢ ص ٣٧٣ و الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ٢٨١ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ٢ ق ١ ص ٢٢۴ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ٩۵٣ و عيون الأثر ج ٢ ص ٢۶٠.

٢- (٢) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۵ و فى هامشه عن: الطبرانى فى الكبير ج ١١-- ص ٣٠١ و ابن حبان، و ذكره الهيثمى فى الموارد(١٧٠۶) و انظر المجمع ج ۶ ص ١٩٣ و البيهقى فى الدلائل ج ۶ ص ١۵۵ و ابن كثير فى البدايه ج ۶ ص ١٨۶ و راجع: مناقب الإمام أمير المؤمنين(عليه السلام) للكوفى ج ١ ص ٩٢ و مسند أحمد ج ۶ ص ٢٠ و الآحاد و المثانى ج ۴ ص ١٣٢ و صحيح ابن حبان ج ١٠ ص ۵٣۵ و المعجم الكبير ج ١٨ ص ٣٠١ و كتاب الدعاء للطبرانى ص ٢۶۵ و مسند الشاميين للطبرانى ج ٢ ص ۶٨ و موارد الظمآن ج ۵ ص ٣۵١ و راجع: كنز العمال ج ٩ ص ٧٠ و إمتاع الأسماع ج ٢ ص ۵٣ و السيره الحلبيه(ط دار المعرفه) ج ٣ ص ١٢۴.

و نقول:

إننا بالنسبه لما تقدم نذكر ما يلى:

نبى يحتاج إلى مرشد!:

قد أظهر النص المتقدم: أن نبى الإسلام (صلى اللّه عليه و آله)، الذى صنعه اللّه على عينه، كما صنع موسى (عليه السلام)، و هو عقل الكل، و إمام الكل، و مدبر الكل، و هو أكمل الخلق و أفضلهم، أظهر أنه- و العياذ باللّه- ضعيف الإدراك، قاصر النظر، يصدر لأصحابه تعليمات خاطئه، من شأنها أن تودى بحياه ألوف من الناس .. حتى احتاج إلى رجل من أتباعه ليعلمه كيف يتصرف، و يسدده و يرشده على ما يصنع، رغم أن هذا المعلم لم يمنعه عقله من اعتقاد الشرك، و من عباده الأحجار و الأصنام، طيله عشرات السنين، كما أنه قد عاش فى جاهليه، لم يعرف فيها شيئا من العلوم، و لا اطلع على شى ء من المعارف.

على أن التعليل الذى قدمه عمر لم يتضمن ما يقنع سوى أنه ذكر هزال الإبل، و هذا ليس تعليلا يستحق الوقوف عنده، لأن حاجه الناس إلى الطعام هى المشكله، و هم يعرفون و يرون هزال تلك النواضح، فيصبح هذا التعليل بلا معنى، و يصبح المطلوب هو تنفيذ أوامر عمر، الذى يريد التسويق لقرار اتخذه، و أمر أصدره، فقد قال: (إن يك فى الناس فضل من ظهر يكن خيرا، فالظهر اليوم رقاق)(١).

غير أننا لا نمنع أن يكون الناس قد نحروا من الإبل بعضها، بعد أخذهم الإجازه من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

و لعل هذا التطفل على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) محاوله لإظهار أنه قد أخطأ فى إجازته للناس بنحر الظهر. و لم يؤد إلى نتيجه، و لعله (صلى اللّه عليه و آله) لم يستجب لطلب عمر بإلغاء الإذن ..

و اما حديث جمع الأزواد، و الدعاء بالبركه فيها، فلعله كان فى يوم جديد احتاجوا فيه للطعام، فبادر (صلى اللّه عليه و آله) إلى صنع هذه الكرامه لهم، من دون أن يكون هناك ارتباط بين الأمرين ..

صلاه الصبح تفوت النبى صلّى اللّه عليه و آله مره أخرى:

عن أبى قتاده قال: بينا نحن نسير مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى الجيش ليلا، و هو قافل و أنا معه، إذ خفق خفقه، و هو على راحلته، فمال على شقه، فدنوت منه فدعمته فانتبه، فقال: (من هذا)؟

١- (١) إمتاع الأسماع ج ۵ ص ١۵١ و ج ٩ ص ٢۶۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶٣ و المغازى للواقدى ج ٢ ص ۴١٧ و ۴٢۵ و ج ٣ ص ١٠٣٨.

فقلت: أبو قتاده يا رسول اللّه، خفت أن تسقط فدعمتک.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (حفظک اللّه کما حفظت رسوله).

ثم سار غیر کثیر، ثم فعل مثل ذلک، فدعمته، فانتبه، فقال: (یا أبا قتاده، هل لک فی التعریس)؟

فقلت: ما شئت یا رسول اللّه.

فقال: (انظر من خلفک).

فنظرت، فإذا رجلان أو ثلاثه، فقال: (ادعهم).

فقلت: أجیبوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فجاؤوا، فعرسنا- و نحن خمسه- برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و معی إداوه فیها ماء و رکوه لی أشرب فیها، فنمنا فما انتبهنا إلا بحر الشمس، فقلنا: إنا للّه فاتنا الصبح.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (لنغیظن الشیطان کما غاظنا).

فتوضأ من ماء الإداوه، ففضل فضله فقال: (یا أبا قتاده، احتفظ بما فی الإداوه و الرکوه، فإن لهما شأنا).

و صلی (صلی اللّه علیه و آله) بنا الفجر بعد طلوع الشمس، فقرأ بالمائده، فلما انصرف من الصلاه قال: (أما إنهم لو أطاعوا أبا بکر و عمر لرشدوا).

و ذلک أن أبا بکر و عمر أرادا أن ینزلا بالجیش علی الماء، فأبوا ذلک علیهما، فنزلوا علی غیر ماء بفلاه من الأرض.

فرکب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فلحق الجیش عند زوال الشمس و نحن معه. و قد کادت أعناق الخیل و الرجال و الرکاب تقطع عطشا، فدعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالرکوه، فأفرغ ما فی الإداوه فیها. و وضع أصابعه علیها، فنبع الماء من بین أصابعه.

و أقبـل الناس فاسـتقوا وفاض الماء حتى رووا، و رووا خيلهم، و ركابهم، و كان فى العسـكر اثنا عشـر ألف بعير، و الناس ثلاثون ألفا، و الخيل اثنا عشر ألف فرس، فذلك قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (احتفظ بالركوه و الإداوه)(۱).

النبى صلّى اللّه عليه و آله يلعن أربعه سبقوه إلى الماء:

قـال ابن إسـحاق، و محمـد بن عمر: و أقبل رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) قافلا حتى إذا كان بين تبوك و واد يقال له: وادى الناقه- و قال ابن إسـحاق: يقال له: وادى المشـقق- و كان فيه و شل، يخرج منه فى أسـفله قدر ما يروى الراكبين أو الثلاثه، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (من سبقنا إلى ذلك الوشل فلا يستقين منه شيئا حتى نأتيه).

فسـبقه إليه أربعه من المنـافقين: معتب بن قشـير، و الحـارث بن يزيـد الطائى حليف فى بنى عمرو بن عوف، و وديعه بن ثابت، و زيد بن اللصيت.

فلما أتاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وقف عليه فلم ير فيه شيئا.

فقال: (من سبقنا إلى هذا الماء)؟

فقيل: يا رسول اللّه، فلان و فلان.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ألم أنهكم)؟

فلعنهم، و دعا عليهم، ثم نزل و وضع يده تحت الوشل، ثم مسحه

۱- (۱) سـبل الهدى و الرشاد جص ۴۶۴ عن الواقـدى، و أبى نعيم و المغازى للواقـدى ج ۳ ص ۱۰۴۰ و السيره الحلبيه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۱۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۲ و ج ۵ ص ۹۸.

بإصبعيه حتى اجتمع منه فى كفه ماء قليل، ثم نضحه به، ثم مسحه بيده، ثم دعا بما شاء اللّه أن يدعو، فانخرق منه الماء- قال معاذ بن جبل: و الذى نفسى بيده لقد سمعت له من شده انخراقه مثل الصواعق.

فشرب الناس ما شاؤوا، و استقوا ما شاؤوا، ثم قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) للناس: (لئن بقيتم. أو من بقى منكم)- لتسمعن بهذا الوادى و هو أخصب مما بين يديه و مما خلفه (۱).

قال سلمه بن سلامه بن وقش: قلت لوديعه بن ثابت: ويلك أبعد ما ترى شى ء؟ أما تعتبر؟

قال: قد كان يفعل بهذا مثل هذا قبل هذا.

ثم سار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)(۲).

النبى صلّى اللّه عليه و آله يسقى الجيش من قربه واحده:

و عن جماعه من أهل المغازى قالوا: بينا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يسير منحدرا إلى المدينه، و هو فى قيظ شديد، عطش العسكر بعد المرتين الأولیين عطشا شديدا، حتى لا يوجد للشفه ماء قليل و لا كثير، فشكوا

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۴ و ۴۶۵ عن الواقدى و ابن اسحاق و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۳۹ و معجم البلدان ج ۵ ص ۱۳۵ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۳۷۳ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۳ و إمتاع الأسماع ج ۵ ص ۱۱۳ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۶۰ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳۲.
۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۵ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۲ و ج ۵ ص ۱۱۴ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۵۰.

ذلک لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأرسل أسید بن الحضیر فی یوم صائف، و هو متلثم، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (عسی أن تجد لنا ماء).

فخرج أسید و هو فیما بین تبوک و الحجر فی کل وجه، فیجد راویه من ماء مع امرأه من بلی، فکلمها أسید، و أخبرها خبر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فقالت: فهذا الماء، فانطلق به إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قد و صفت له الماء و بینه و بین الطریق هنیهه.

فلما جاء أسید بالماء دعا فیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و دعا فیه بالبرکه، ثم قال: (هلم أسقیتکم). فلم یبق معهم سقاء إلا ملأوه، ثم دعا برکابهم و خیولهم، فسقوها حتی نهلت.

و یقال: إنه (صلی اللّه علیه و آله) أمر بما جاء به أسید فصبه فی قعب عظیم من عساس أهل البادیه، فأدخل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فیه یده، و غسل وجهه، و یدیه، و رجلیه، ثم صلی رکعتین، ثم رفع یدیه مدا، ثم انصرف و إن القعب لیفور، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) للناس: (ردوا).

فاتسع الماء، و انبسط الناس حتی یصف علیه المائه و المائتان فارتووا، و إن القعب لیجیش بالرواء، ثم راح رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مبردا مترویا(۱) ..

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۵ عن أبی نعیم و الواقدی، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۳ و ج ۵ ص ۱۰۷.

و نقول:

لا حاجه إلى الإعاده:

إن عـددا من القضايا و المزاعم التى تضـمنتها النصوص المتقـدمه قد تم بحثها فى ثنايا هذا الكتاب، و لعل بعضـها قد بحث أكثر من مره أيضا، فلا حاجه إلى الإعاده هنا.

و من الأمور التى بحثت سابقا:

۱- حديث نومه (صلى اللّه عليه و آله) عن صلاه الصبح.

۲- حديث سقى الناس الماء الذى نبع من بين أصابعه (صلى اللّه عليه و آله).

۳- حـديث الـذين خـالفوا نهى رسـول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) عن الإسـتقساء من عين كـانت على الطريق، فخـالفه بعضـهم، فلعنهم (صلى اللّه عليه و آله) و دعا عليهم.

غير أننا نحاول أن نثير هنا بعض التساؤلات، أو نعرض عن بعض البيانات الأخرى، فنقول:

النبى صلّى اللّه عليه و آله مال إلى شقه فأسنده:

ذكر فى ما تقدم: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله)، خفق خفقه، فمال إلى شقه فدعمه أبو قتاده ..

و نقول:

ألف: إن المتوقع لمن ينام على راحلته أن يسقط عنها، لا مجرد أن يميل على شقه، لأن المفروض: أنه لم يربط عليها، بحبل، و لا بغيره ..

ب: و زعم أبو قتاده: أنه قد دعم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لكى لا يقع. و السؤال هو: كيف دعمه؟!

هل كان أبو قتاده راكبا على راحله، أو كان ماشيا؟! فإن كان على راحلته فكيف استطاع أن يصل إليه لكى يدعمه؟ إلا إذا كانت ذراع أبى قتاده بطول مترين أو أكثر ..

و إن كان ماشيا على قدميه، فهل كان أبو قتاده طويل القامه بحيث يوازى ارتفاع الراحله، أو أكثر من ذلك؟!

ج: ما ذا لو أن أبا قتاده لم يلتفت إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و وقع عن ظهر الراحله؟! ألا يعد ركوبه الراحله، و هو يغالب النوم مخاطره لا يحسن أن تصدر من مثله (صلى اللّه عليه و آله)؟!.

د: و لماذا لم يبادر إلى التعريس من المره الأولى، بل بقى على ظهر راحلته حتى عرض نفسه للخطر مره أخرى؟!

ه: قد صرحت النصوص: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) إنما تنام عيناه و لا ينام قلبه ..

و فى نصوص أخرى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) يعرف ما يجرى حوله.

و قد تقدم طرف منها فى هذا الكتاب، فراجع.

أين الجيش؟:

و قد زعمت روايه نوم النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن صلاته: أنه (صلى اللّه عليه و آله) طلب من أبى قتاده أن ينظر خلفه، فنظر، فلم يجد سوى ثلاثه فعرسوا و هم خمسه فقط، ثم ناموا، فلم ينتبهوا إلا بحر

الشمس، و فاتتهم صلاه الصبح ..

و نحن لا نريد أن نتحدث عن عصمه النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن السهو و الخطأ و النسیان.

و لا عن شده اهتمامه بصلاته، و مراقبته لأوقاتها.

و لا ـ عن أن اللّه تعالی قد أمره بقیام اللیل، و أوجبه علیه، فلا یعقل أن یصلی صلاه اللیل التی یکون أفضل أوقاتها وقت السحر القریب من الفجر، ثم ینام بعدها لتفوته صلاه الصبح ..

إلی غیر ذلک من ملاحظات سجلناها فیما سبق من هذا الکتاب علی روایات تحدثت عن حدوث هذا الأمر فی العدید من الموارد ..

و لکننا نرید أن نسأل:

لماذا لم یکن هناک إلا ثلاثه أشخاص؟! و أین ذهب، أو أین ضاع الجیش المؤلف من ثلاثین ألفا؟! و لماذا لم یسأل أحد منهم عن مکان وجود رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟! و لماذا تأخر أولئک الثلاثه أیضا عن سائر الجیش؟!

و إذا کان الجیش موجودا، فلما ذا لم یوقظ أحد منهم هؤلاء الخمسه للصلاه؟!.

و الحقیقه هی: أن الجیش کان قد تقدم علیه، کما صرحت به الروایه، حیث قالت: (فرکب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فلحق بالجیش عند زوال الشمس).

و هذا معناه: أن المسافه، بین النبی (صلی اللّه علیه و آله) و بین جیشه کانت شاسعه جدا، احتاجت إلی ساعات کثیره قد تزید علی ست ساعات

من السير الحثيث لقطعها، فإن غزوه تبوک كانت فی أيام قيظ شديد ..

فكيف يترک هذا الجيش نبيّه فی قلب الصحراء، مع أربعه أشخاص فقط، بل مع شخص واحد، ألا يخشون على النبی الأعظم و الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) من عدو، أو من حيوان مفترس، أو من أن يضل الطريق ..

و يموت جوعا و عطشا؟!

لا سبيل للشيطان على الأنبياء عليهم السّلام:

و قد أمعنت هذه الروايه فی جرأتها على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين زعمت: أن النبی (صلى اللّه عليه و آله) يعترف بأن الشيطان هو الذی تسبب بنومه عن صلاه الصبح، و ذلک حين زعمت: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال: (لنغيظن الشيطان كما غاظنا)(۱) ..

و هذا يتناقض مع حكم العقل، و مع قوله تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۲) .. و آيات كثيره أخرى ..

لو أطاعوا أبا بكر و عمر لرشدوا:

بالنسبه لما زعم: من أن ثلاثين ألفا من الناس رفضوا النزول على الماء،

۱- (۱) تهذيب الكمال للمزی ج ۲۱ ص ۸۱ و ميزان الإعتدال للذهبی ج ۳ ص ۱۴۸ و تهذيب التهذيب ج ۷ ص ۳۲۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۲ و ج ۹ ص ۹۸ و السيره الحلبيه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۱۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۴.
۲- (۲) الآيه ۹۹ من سوره النحل.

و واصلوا مسيرهم حتى اضطروا للنزول على غير ماء بفلاه من الأرض، نقول:

أولا: لماذا لم يتدخل النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فيأمر جيشه بالنزول على الماء؟ و كيف جاز له أن يجاريهم و يفرط بثلاثين ألفا، و يعرضهم لخطر الموت عطشا فى تلك الفلاه؟

ثانيا: كيف لم ينتبه أحد من الثلاثين ألفا إلى صحه مشوره أبى بكر و عمر، و هم يعرفون أن حياتهم مرهونه بالماء، و خصوصا فى تلك الصحراء القاحله؟!

ثالثا: إن هذا الجيش نفسه قد سلك هذا الطريق، و عرف مواضع الماء فيه، و ميزها عن غيرها، حين قدم إلى تبوك قبل أيام، فما معنى أن يرفض ثلاثون ألفا أن ينزلوا على الماء، و أن يفضلوا عليه النزول فى الفلاه، رغم تذكير أبى بكر و عمر لهم؟!.

فهل اختاروا الإنتحار على الإستمرار فى الحياه؟!.

المنفرون برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليله العقبه:

عن أبى الطفيل، و حذيفه، و جبير بن مطعم، و الضحاك: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما كان ببعض الطريق مكر به ناس من المنافقين، و ائتمروا بينهم أن يطرحوه من عقبه فى الطريق.

و كانوا قد أجمعوا أن يقتلوه، فجعلوا يلتمسون غرته، فلما أراد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن يسلك العقبه أرادوا أن يسلكوها معه.

و قالوا: إذا أخذ فى العقبه دفعناه عن راحلته فى الوادى، فأخبر اللّه

تعالی رسوله بمکرهم.

فلما بلغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تلک العقبه نادی منادیه للناس: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أخذ العقبه فلا یأخذها أحد، و اسلکوا بطن الوادی، فإنه أسهل لکم و أوسع: فسلک الناس بطن الوادی إلا النفر الذین مکروا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما سمعوا ذلک استعدوا و تلثموا.

و سلک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) العقبه، و أمر عمار بن یاسر أن یأخذ بزمام الناقه و یقودها، و أمر حذیفه بن الیمان أن یسوق من خلفه.

فبینا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یسیر من العقبه إذ سمع حسّ القوم قد غشوه، فنفروا ناقه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی سقط بعض متاعه.

و کان حمزه بن عمرو الأسلمی لحق برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالعقبه، و کانت لیله مظلمه، قال حمزه: فنوّر لی فی أصابعی الخمس، فأضاءت حتی جمعت ما سقط من السوط و الحبل و أشباههما.

فغضب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أمر حذیفه أن یردهم، فرجع حذیفه إلیهم، و قد رأی غضب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و معه محجن، یضرب وجوه رواحلهم و قال: إلیکم إلیکم یا أعداء اللّه تعالی.

فعلم القوم أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد اطلع علی مکرهم، فانحطوا من العقبه مسرعین حتی خالطوا الناس.

و أقبل حذیفه حتی أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: اضرب الراحله یا حذیفه، و امش أنت یا عمار، فأسرعوا حتی استوی بأعلاها،

و خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من العقبه ينتظر الناس، و قال لحذيفه: هل عرفت أحدا من الركب، الذين رددتهم؟

قال: يا رسول اللّه، قد عرفت رواحلهم، و كان القوم متلثمين فلم أبصرهم من أجل ظلمه الليل.

قال: (هل علمتم ما كان من شأنهم و ما أرادوا)؟

قالوا: لا و اللّه يا رسول اللّه.

قال: (فإنهم مكروا ليسيروا معى، فإذا طلعت العقبه زحمونى فطرحونى منها، و إن اللّه تعالى قد أخبرنى بأسمائهم، و أسماء آبائهم، و سأخبركم بهم إن شاء اللّه تعالى).

قالوا: أفلا تأمر بهم يا رسول اللّه إذا جاء الناس أن تضرب أعناقهم؟

قال: (أكره أن يتحدث الناس و يقولوا: إن محمدا قد وضع يده فى أصحابه)، فسماهم لهما، ثم قال: (اكتماهم)؛ فانطلق إذا أصبحت، فاجمعهم لى.

فلما أصبح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال له أسيد بن الحضير: يا رسول اللّه، ما منعك البارحه من سلوك الوادى؟ فقد كان أسهل من العقبه؟

فقال: (أتدرى يا أبا يحيى، أتدرى ما أراد بى المنافقون، و ما هموا به؟

قالوا: نتبعه من العقبه، فإذا أظلم عليه الليل قطعوا أنساع راحلتى، و نخسوها حتى يطرحونى عن راحلتى).

فقال أسيد: يا رسول اللّه، قد اجتمع الناس و نزلوا، فمر كل بطن أن يقتل الرجل الذى همّ بهذا، فيكون الرجل من عشيرته هو الذى يقتله، و إن أحببت- و الذى بعثك بالحق- فنبئنى بأسمائهم، فلا أبرح حتى آتيك برؤوسهم.

قال: (یا أسید، إنی أکره أن یقول الناس: إن محمدا قاتل بقوم حتی إذا أظهره اللّه تعالی بهم أقبل علیهم یقتلهم).

و فی روایه: (إنی لأکره أن یقول الناس: إن محمدا (صلی اللّه علیه و آله) لما انقضت الحرب بینه و بین المشرکین وضع یده فی قتل أصحابه).

فقال: یا رسول اللّه، فهؤلاء لیسوا بأصحاب.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ألیس یظهرون شهاده أن لا إله إلا اللّه)؟

قال: بلی [و لا شهاده لهم].

قال: (ألیس یظهرون أنی رسول اللّه)؟

قال: بلی. و لا شهاده لهم.(۱)

الصحیح من سیره النبی الأعظم ط-جدید ؛ ج ۳۰ ؛ ص۱۲۶

ل: (فقد نهیت عن قتل أولئک)(۲).

و قال ابن إسحاق فی روایه یونس بن بکیر: فلما أصبح رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال لحذیفه: (ادع عبد اللّه) أبی سعد.

۱- عاملی، جعفر مرتضی، الصحیح من سیره النبی الأعظم (ط جدید)، ۳۵جلد، دار الحدیث - قم، چاپ: اول، ۱۴۲۶ ه.ق.

۲- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۶ و ۴۶۷ عن أحمد، و البیهقی، و ابن سعد، و ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و محمد بن إسحاق، و الواقدی، و قال فی هامشه: أخرجه البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۲۵۷ و انظر المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۹ عن ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و البیهقی فی الدلائل، و ابن کثیر فی البدایه ج ۵ ص ۱۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۰ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۵ و السیره الحلبیه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۲۱ و الصوارم المهرقه للتستری ص ۷ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۳۵ و البحار ج ۲۱ ص ۲۴۷ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۴۵.

(قال البيهقى: أظن ابن سعد بن أبى سرح.

و فى الأصل: عبد اللّه بن أبى سعد بن أبى سرح، لم يعرف له إسلام كما نبه إليه فى زاد المعاد).

قال ابن إسحاق: و أبا حاضر الأعرابى، و عامرا، و أبا عمر، و الجلاس بن سويد بن الصامت، و هو الذى قال: لا ننتهى حتى نرمى محمدا من العقبه، و لئن كان محمد و أصحابه خيرا منا إنا إذا لغنم و هو الراعى، و لا عقل لنا و هو العاقل.

و أمره أن يدعو مجمع بن جاريه، و فليح التيمى و هو الذى سرق طيب الكعبه(۱) و ارتد عن الإسلام، و انطلق هاربا فى الأرض فلا يدرى أين ذهب.

و أمره أن يدعو حصين بن نمير، الذى أغار على تمر الصدقه فسرقه (۲)، فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ويحك، ما حملك على هذا)؟

قال: حملنى عليه أنى ظننت أن اللّه تعالى لم يطلعك عليه، أما إذا أطلعك عليه، فإنى أشهد اليوم أنك لرسول اللّه، فإنى لم أؤمن بك قط قبل الساعه، فأقاله رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و عفا عنه بقوله الذى قاله.

و أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حذيفه أن يأتيه بطعمه بن أبيرق، و عبد اللّه بن عيينه، و هو الذى قال لأصحابه: اشهدوا هذه الليله تسلموا

۱- (۱) المعارف لابن قتيبه ص ۳۴۳ و البدايه و النهايه ج ۲ ص ۳۶۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۶ و عيون الأثر ج ۱ ص ۷۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۱ ص ۲۷۵.

۲- (۲) المعارف لابن قتيبه ص ۳۴۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۶ و الإصابه(ط دار الكتب العلميه) ج ۲ ص ۸۰.

الدهر كله، فو اللّه ما لكم أمر دون أن تقتلوا هذا الرجل، فدعاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: (ويحك، ما كان ينفعك من قتلى لو أنى قتلت يا عدو اللّه)؟

فقال عدو اللّه: يا نبى اللّه، و اللّه ما تزال بخير ما أعطاك اللّه تعالى النصر على عدوك، فإنما نحن باللّه و بك، فتركه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

و قال لحذيفه: (ادع مره بن الربيع)، و هو الذى ضرب بيده على عاتق عبد اللّه بن أبى ثم قال: تمطى، أو قال: تمططى و النعيم كائن لنا بعده، نقتل الواحد المفرد، فيكون الناس عامه بقتله مطمئنين.

فدعاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: (ويحك، ما حملك على أن تقول الذى قلت؟

فقال: يا رسول اللّه، إن كنت قلت شيئا من ذلك فإنك العالم به، و ما قلت شيئا من ذلك (۱).

فجمعهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هم اثنا عشر رجلا الذين حاربوا اللّه تعالى و رسوله، و أرادوا قتله (۲)، فأخبرهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بقولهم، و منطقهم، و سرهم و علانيتهم، و أطلع اللّه نبيه (صلى اللّه عليه و آله) على ذلك، و ذلك قوله عز و جل: وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا(۳).

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۷ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۵۸ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۴۵.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ۵ ص ۴۶۸ و مجمع البيان ج ۵ ص ۹۱، و تفسير القرآن للصنعانى ج ۲ ص ۳۷۲ و ۳۷۳ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۹.

۳- (۳) الآيه ۷۴ من سوره التوبه.

و مات الاثنا عشر منافقين محاربين اللّه تعالى و رسوله.

قال حذيفه كما رواه البيهقى: و دعا عليهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: (اللهم ارمهم بالدبيله).

قلنا: يا رسول اللّه، و ما الدبيله؟

قال: (شهاب من نار يقع على نياط قلب أحدهم فيهلك)(۱).

و عن حذيفه: (فى أصحابى اثنا عشر رجلا منافقا لا يدخلون الجنه حتى يلج الجمل فى سم الخياط، ثمانيه يكفيهم الدبيله: سراج من نار يظهر بين أكتافهم حتى ينجم من صدورهم)(۲).

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۷ و ۴۶۸ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۵۸ و راجع: العمده لابن البطريق ص ۳۴۱ و الصراط المستقيم ج ۳ ص ۴۵ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۳۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۰ و المعجم الأوسط ج ۸ ص ۱۰۲ و تخريج الأحاديث و الآثار للزيلعى ج ۲ ص ۸۴ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۰۷ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۰۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳۸۷ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۰ و تفسير الآلوسى ج ۱۰ ص ۱۳۹ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۴۸ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳۶ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۲۱.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۸ عن مسلم و قال فى هامشه: أخرجه مسلم فى صفات المنافقين(۹) و أحمد ج ۵ ص ۳۹۰ و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۶۱ و فى السنن الكبرى ج ۸ ص ۱۹۸ و انظر البدايه ج ۵ ص ۲۰. و راجع: العمده لابن البطريق ص ۳۳۲ و ۳۳۴ و ۳۳۷ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۳۶ و ص ۱۳۸ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۶۰۶ و صحيح مسلم ج ۸ ص ۱۲۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۱۹۸ و شرح مسلم للنووى ج ۱۷-- ص ۱۲۵ و الديباج على مسلم ج ۶ ص ۱۳۷ و الآحاد و المثانى ج ۲ ص ۴۶۶ و الجامع الصغير ج ۲ ص ۲۲۵ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳۸۷ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۴۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۶ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳۷ و تقويه الإيمان لمحمد بن عقيل ص ۷۹. و راجع: المحلى لابن حزم ج ۱۱ ص ۲۲۰ و العمده لابن البطريق ص ۳۳۳ و صحيح مسلم النيسابورى ج ۸ ص ۱۲۳ و الديباج على مسلم لجلال الدين السيوطى ج ۶ ص ۱۳۷.

قال البيهقى: و روينا عن حذيفه أنهم كانوا أربعه عشر(۱) أو خمسه عشر(۲).

و نقول:

إنه لا بـد لنا من التعرض لأسـماء هؤلاء المجرمين أولا، ثم نعطف الكلام إلى أمور أخرى، ربما يكون تسـليط الضوء عليها مفيدا سديدا، فنقول:

۱- (۱) دلائـل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۵۸ و سـبل الهـدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۸ عنه، و عن السـيره النبويه لـدحلان(بهامش الحلبيه) ج ۲ ص ۳۷۵ و البـدايه و النهـايه ج ۵ ص ۲۶ و السـيره النبويه لابـن كثير ج ۴ ص ۳۷ و راجـع: الخصـال ص ۳۹۸ و المسترشد للطبرى ص ۵۹۵ و البحار ج ۳۱ ص ۵۲۲.

۲- (۲) دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۵۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۸ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۴۲ و ۱۰۴۴ و عن السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۶۲ و مجمع البيـان ج ۵ ص ۵۱ و البـدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۹ و ۲۶ و عن السـيره النبويه(بهامش الحلبيه) ج ۲ ص ۳۷۵ و الصراط المستقيم ج ۳ ص ۴۴ و الخصال ج ۲ ص ۴۹۹ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳۷ و راجع: المسترشد للطبرى ص ۵۹۵.

المجرمون .. من أی القبائل؟!:

قد ذکرت النصوص المتقدمه: أسماء جماعه زعموا: أنهم هم الذین اشترکوا فی المؤامره علی حیاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

غیر أننا نشک کثیرا فی صحه هذه الأسماء، لأن النصوص المختلفه تبین أن ثمه تزویرا متعمدا فی هذا المجال .. و أن ثمه مساعی لإخفاء الأسماء الحقیقیه، و طرح أسماء بدیله عنها.

و الذی یبدو لنا هو أن هذا التلاعب قد جاء لمصلحه القرشیین منهم، و إبعاد الشبهه عمن شارک منهم فی هذه الفعله الشنعاء، و الفضیحه الصلعاء، حتی لقد قیل: (لیس فیهم قرشی، و کلهم من الأنصار)(۱).

لکن یکذّب هذا الإدعاء ما روی عن الإمام أبی جعفر محمد بن علی الباقر (علیهما السلام): أنهم (ثمانیه من قریش، و أربعه من العرب)(۲).

و قیل: سته أو سبعه من قریش، و الباقی من أفناء الناس (۳).

و قیل: إثنا عشر من بنی أمیه، و خمسه من سائر الناس (۴).

۱- (۱) الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۰ عن ابن سعد، و المنار ج ۱۰ ص ۵۵۳ و راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۹۹ و تفسیر الآلوسی ج ۱۰ ص ۱۳۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۲ ص ۲۷۷ و تهذیب الکمال ج ۵ ص ۵۰۵ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۲۸.
۲- (۲) راجع: جمع الجوامع ج ۲ ص ۷۰ و مجمع البیان ج ۵ ص ۵۱ و البرهان(تفسیر) ۲ ص ۵۴۰ و ۲۴۵ و التبیان ج ۵ ص ۳۰۳ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۱۶ و روح المعانی ج ۱۰ ص ۱۳۹ و البحار ج ۱۷ ص ۱۸۴.
۳- (۳) البحار ج ۲۱ ص ۲۳۳ و ۲۴۸ و ج ۳۱ ص ۶۳۱ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۹۹.
۴- (۴) الخصال ص ۳۹۸ و البحار ج ۲۱ ص ۲۲۲ و ج ۳۱ ص ۵۲۲ عن الخصال.

و قیل: تسعه من قریش، و خمسه من سائر الناس (۱).

الأسماء التی یدعونها:

تقدمت لائحه بأسماء أشخاص زعموا أنهم هم المنفّرون برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و هم علی ما ذکره الطبرانی:

۱- معتب بن قشیر بن ملیل، من بنی عمرو بن عوف.

۲- ودیعه بن ثابت بن عمرو بن عوف.

۳- جدّ بن عبد اللّه بن نبیل (نبتل) بن الحارث من بنی عمرو بن عوف.

۴- الحارث بن یزید الطائی.

۵- أوس بن قیظی، من بنی حارثه.

۶- الحارث بن سوید.

۷- سعد بن زراره من بنی مالک بن ماتت.

۸- قیس بن قهد من بنی مالک بن ماتت.

۹- سوید من بنی بلحبلی.

۱۰- داعس من بنی بلحبلی.

۱۱- قیس بن عمرو بن سهل.

۱۲- زید بن اللصیت.

۱۳- سلامه بن الحمام. (و هما من بنی قینقاع)(۲).

۱- (۱) البحار ج ۲۸ ص ۱۰۰ و الدرجات الرفیعه للسید علی خان ص ۲۹۹ و الفوائد الرجالیه للسید بحر العلوم ج ۲ ص ۱۷۵ و طرائف المقال ج ۲ ص ۲۰۷.

۲- (۲) مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۰ عن المنار ج ۱۰ ص ۵۵۵ عن الطبرانی، و راجع:-- تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۳۸۷ و

المعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ١٦٦- ١٦٧.

لکن ابن القیّم، و السیوطی، و الصالحی الشامی، قد ذکروا قائمه أخری، هی التالیه:

۱- عبد اللّه بن أبی (سعد).

۲- سعد بن أبی سرح.

۳- أبو خاطر (حاضر) الأعرابی.

۴- عامر.

۵- أبو عامر (أبو عمر).

۶- الجلاس بن سوید بن الصامت.

۷- مجمع بن حارثه (جاریه).

۸- فلیح (ملیح) التیمی.

۹- طعمه بن أبیرق.

۱۰- عبد اللّه بن عیینه.

۱۱- مره بن الربیع.

۱۲- حصین بن النمیر(۱).

و اللافت هنا: أن ابن قیّم الجوزیه نفسه لا یرتضی صحه هذه القائمه الثانیه، بل أورد علیها بما یلی:

أولا: إن (سعد بن أبی سرح) لم یعرف له إسلام ..

۱- (۱) راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۲۶۲.

و نقول:

إن الصالحی الشامی ذکر (عبد اللّه بن سعد بن أبی سرح)(۱).

ثانیا: إن عبد اللّه بن أبی (۲)، و کذلک الجلاس بن سوید(۳)، کانا قد تخلفا عن غزوه تبوک، فما معنی ذکرهما فی جمله المشارکین فی قضیه العقبه؟!.

کما أن أبا عامر لم یحضر غزوه تبوک أیضا، لأنه خرج إلی مکه، ثم إلی الطائف، ثم إلی الشام، فمات طریدا(۴).

ثالثا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أسرّ أسماء المنفّرین به إلی حذیفه، و کانوا لا یعرفون. و کان عمر لا یصلی علی من لم یصل علیه حذیفه(۵).

کما أن ثمه إشکالات علی القائمه الأولی، أعنی قائمه الطبرانی:

فأولا: إن هذه القائمه کانت سرا عند حذیفه.

ثانیا: إن أوس بن قیظی، کان من المتخلفین عن تبوک (۶).

ثالثا: إن الذین أرادوا قتل النبی (صلی اللّه علیه و آله) کانوا یطمعون بالحصول علی الدنیا، و کانت لهم مکانه تؤهلهم بنظر الناس إلی طلب هذا الأمر. و کانوا مرهوبی الجانب حتی لقد أخفی حذیفه أسماءهم خوفا منهم،

۱- (۱) زاد المعاد ج ۳ ص ۸ و ۹ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۷.

۲- (۲) الحدیث عن أنه قد عاد مع جماعته إلی المدینه.

۳- (۳) أسد الغابه ج ۱ ص ۲۹۲.

۴- (۴) تقدم ذلک فی بدایه الحدیث عن غزوه تبوک.

۵- (۵) راجع فیما تقدم: زاد المعاد ج ۳ ص ۸ و ۹ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۰.

۶- (۶) الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۷ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۱ عنه.

و رهبه منه لجانبهم.

و الذين وردت أسماؤهم فی القائمه لا يملكون أيه موقعيه تخولهم ترشيح أنفسهم لهذا الأمر.

سبب إخفاء الأسماء:

و لم يذكروا لنا سبب تعمّد إخفاء النبی (صلی اللّه عليه و آله) لأسمائهم إلا عن بعض أصحابه، فلعله لأجل أنه كان لا يريد أن تنشأ عن ذلك مشكله فی حياته، حيث يصبح ذلك ذريعه لهم لمحاوله التأثير علی من يتصل بهم، لإخراجه عن دائره الإيمان، بالإضافه إلی أنه قد يتسبب بمشاحنات، و مشكلات، و انقسامات عميقه

بينهم و بين أقوامهم، و ربما يتخذ ذلك أهل الأهواء ذريعه لإثاره الفتن، و العبث بالبنيه الإجتماعيه، و الإخلال بتماسكها و بانضباطها ..

أما بعد استشهاد رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، فرغم معرفه حذيفه و غيره بأسمائهم، فإنه لم يجرء أحد علی التفوه و الإعلان بها. و لا شك فی أن هذا التكتم قد كان خوفا من بطش السلطه بمن يفشی هذا السر، حيث قد يلحق إفشاؤه أضرارا جسيمه بالإسلام و أهله، لأن ظواهر الأمور تعطی أن مرتكبی هذه الجريمه لم يكونوا من الناس العاديين، بل كانت لهم مكانتهم المرموقه، و لهم قوتهم و شوكتهم التی لا مجال لأحد لمواجهتها.

إلا أن بعض الأسماء الحقيقيه قد أفلتت من بين تلك الأسماء، ربما لأنها كانت هی الأضعف من بين تلك المجموعه ..

إفلات اسم أبی موسی الأشعری:

و ممن أفلت اسمهم أبو موسی الأشعری، فقد ورد اسمه فی المصادر التی ألفها الفریق الذی لا یدین بالولاء للحکام کما سیأتی.

لکن المصـادر الموالیه لهم لم تسـتطع الإفصـاح عن اسـمه سوی ما روی عن أبی یحیی حکیم، قال: کنت جالسا مع عمار، فجاءه أبو موسی، فقال (یعنی عمار): مالی و لک؟.

قال: ألست أخاک؟

قال: ما أدری غیر أننی سمعت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یلعنک لیله الحملق.

قال: إنه استغفر لی.

قال عمار: قد شهدت اللعن، و لم أشهد الإستغفار(۱).

و نقول:

۱- حملق- کما فی کتب اللغه-: فتح عینیه و نظر شدیدا(۲)، فإن لم یکن المقصود بها الکنایه عن لیله العقبه، باعتبار أن الحملقه قد وقعت فیها لکشف حقیقه المعتدین علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فهی تصحیف

۱- (۱) الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۷۷۲ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۴ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۶۰۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۲ ص ۹۳.

۲- (۲) راجع: أقرب الموارد ج ۱ ص ۲۳۳ و مسـتدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۲۱۱ و کتاب العین للفراهیـدی ج ۳ ص ۳۲۲ و الصحاح للجوهری ج ۴ ص ۱۴۶۵ و معجم مقـاییس اللغه ج ۲ ص ۱۴۷ و لسـان العرب ج ۱۰ ص ۶۹ و القـاموس المحیط ج ۳ ص ۲۲۴ و تاج العروس ج ۱۳ ص ۹۹.

لکلمه العقبه، عمدا، أو سهوا.

و یشیر إلی ذلک:

۱- أن الوارد فی بعض المصادر هو: (الجمل) أو (الجبل)، و ذلک بملاحظه: أنهم أرادوا تنفیر الناقه به (صلی اللّه علیه و آله) فی الجبل (العقبه)، أو بملاحظه إرادتهم إلقاء النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن ظهر الجمل من العقبه إلی الوادی (۱).

۲- روی الشیخ المفید (رحمه اللّه) هذه الروایه، و فیها: أن عمارا قال لأبی موسی: (سمعت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یلعنک لیله العقبه، و قد هممت مع القوم بما هممت، الخ ..)(۲).

۳- أن أبا موسی کان متّهما بالنفاق علی نطاق واسع، قال أبو عمر بن عبد البر: (و کان لحذیفه قبل ذلک- أی قبل ما ظهر منه- فیه کلام)(۳).

لائحه المجرمین لدی آخرین:

و قد ذکرت لائحه أخری بأسماء المجرمین، فی مصادر أخری لجماعه لا

۱- (۱) راجع: کنز العمال ج ۱۳ ص ۶۰۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۲ ص ۹۳ و لسان المیزان ج ۵ ص ۲۹۰ و تنزیه الشریعه المرفوعه ج ۲ ص ۹ و اللآلی المصنوعه ج ۱ ص ۳۹۱.

۲- (۲) الأمالی للشیخ الطوسی ص ۱۸۴(۱۸۲) و البحار ج ۳۳ ص ۳۰۵ و ۳۰۶ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۵.

۳- (۳) الإستیعاب(مطبوع مع الإصابه) ج ۴ ص ۱۷۵ و(ط دار الجیل) ج ۴ ص ۱۷۶۴ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۳.

تهتم برضا رموز السلطه، التی حکمت الناس من دون نص من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و لا تخشی من الجهر بالنقد لمن یستحق النقد، سواء أکان فی السلطه، أم فی خارجها ..

و قد ذکرت الأسماء فی تلک المصادر علی النحو التالی:

قال حذیفه فیهم:

۱- أبو بکر.

۲- عمر.

۳- عثمان.

۴- طلحه.

۵- الزبیر.

۶- أبو سفیان.

۷- معاویه.

۸- عتبه بن أبی سفیان.

۹- أبو الأعور السلمی.

۱۰- المغیره بن شعبه.

۱۱- أبو موسی الأشعری.

۱۲- أبو قتاده.

۱۳- عمرو بن العاص.

۱۴- سعد بن أبی وقاص (۱).

۱- (۱) البحار ج ۸۲ ص ۲۶۷ و ج ۲۸ ص ۱۰۰.

و فی نص آخر: الثمانیه من قریش هم: (سعد بن أبی وقاص، معاویه، و أبو بکر، و عمر، و عثمان، و طلحه). بالإضافه إلی:

۱۵- عبد الرحمن بن عوف.

۱۶- أبو عبید بن الجراح.

و الذین هم من غیر قریش:

۱۷- أوس بن الحدثان.

۱۸- أبو هریره.

۱۹- أبو طلحه الأنصاری.

۲۰- أبو موسی الأشعری (۱).

و ذکر ابن جریر بن رستم الطبری: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أمر حذیفه أن لا یخبرنا باسم الشیخین الجلیلین (۲).

و ذکر أبو الصلاح الحلبی: عثمان، و طلحه، و الزبیر، و سعدا، و عبد الرحمن بن عوف (۳).

و قد ذکرت مصادر أخری منها ما ینتمی للفریق المحامی عن السلطه و الحاکم، و منها ما ینتمی إلی الفریق الآخر أسماء اتخذت صفه الکنایه عن الأسماء الحقیقیه.

۱- (۱) البحار ج ۲۸ ص ۱۰۰ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۱۰۲ عن الصراط المستقیم ج ۳ ص ۴۴ و طرائف المقال ج ۲ ص ۲۰۷.

۲- (۲) المسترشد ص ۵۹۱ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۶ عنه.

۳- (۳) تقریب المعارف ص ۳۵۷ و البحار ج ۳۱ ص ۳۱۱ و ج ۳۲ ص ۲۱۸ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۱.

فمن ذلک نذکر:

۱- ما روی عن الإمام الباقر (علیه السلام) أنه عدّ منهم: أبا الشرور، و أبا الدواهی، و أبا المعازف، و ابن عوف، و سعدا، و أبا سفیان، و ابنه، و فعل، و فعیل، و المغیره بن شعبه، و أبا الأعور السلمی، و أبا قتاده الأنصاری (۱).

و زاد فی نص آخر: بعد أن ذکر عددا من الأسماء المتقدمه عن أکثر من مصدر:

۲۱- سالم مولی أبی حذیفه.

۲۲- خالد بن الولید.

و ذکر فیه أیضا: أبا المعازف.

۲۳- و أباه (۲).

و ذکر نص آخر بالإضافه إلی بعض الأسماء المتقدمه: صاحبی البصره (یعنی: طلحه و الزبیر).

۲۴- و أبا مسعود(۳).

و یلاحظ هنا: أن العدد قد انتهی إلی أربعه و عشرین، و قد جمعناه من الروایات المختلفه.

و هو ما صرحت به بعض الروایات حیث ذکرت: أنهم کانوا أربعه

۱- (۱) مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۲ و الصراط المستقیم ج ۳ ص ۴۴ عن مسند الأنصار.

۲- (۲) الخصال ج ۲ ص ۴۹۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۲۳.

۳- (۳) المسترشد للطبری ص ۵۹۶.

و عشرين (۱).

عرفهم بعلم النبوه، فلا مؤاخذه للمجرمين:

و نود أن نـذكّر القـارئ الكريم: بـأن اللّه تعالى هو الـذى أعلم النبى (صـلى اللّه عليه و آله) بأسـماء أولئك المجرمين، فأعلم بها حذيفه ..

و هذا معناه: أنه علم غير ميسور للبشر بما هو متوفر لديهم من وسائل.

إذن .. فليس للنبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يؤاخذهم ..

و لأجل ذلك لم يستجب لطلب حذيفه- حينما طلب منه ذلك.

و زعمت روايه الصالحى الشامى المتقدمه: أن أسيد بن حضير هو الذى طلب قتل المتآمرين ..

و لكننا نشك فى صـحه ذلك، فإن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) كان يتحدث مع حذيفه، و عمار، و لم يكن أسيد حاضرا، و قد أمر (صلى اللّه عليه و آله) حذيفه و عمارا بالكتمان، بعد أن جرى بينه و بينهما ذلك، كما تقدم (۲) ..

بل صرحت بعض الروايات: بأن حذيفه هو الذى قال للنبى (صلى اللّه عليه و آله) ذلك، فراجع (۳) ..

۱- (۱) البحار ج ۲۱ ص ۲۳۱ و التفسير المنسوب للإمام العسكرى(عليه السلام) ص ۳۸۰ و ۳۸۹ و الإحتجاج ج ۱ ص ۱۲۸.
۲- (۲) الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۹ عن البيهقى فى الدلائل.
۳- (۳) مجمع البيان ج ۵ ص ۴۶ و البحار ج ۲۱ ص ۱۹۶ و ۲۳۴ عنه و عن الخرايج و الجرايح.

حمزه بن عمرو الأسلمی:

و قد زعم حمزه بن عمرو الأسلمی أنه لحق برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالعقبه .. و أنه قد جمع الذی سقط من المتاع بسبب تنفیرهم برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، بعد أن نوّر اللّه له أصابعه ..

و نقول:

۱- إن هذا مشکوک فیه، فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعد أن أعلمه اللّه تعالی بالمؤامره، قد أمر الناس بأن لا یمر منهم أحد بالعقبه، و أمر الناس کلهم بسلوک بطن الوادی (۱).

۲- إن تنویر أصابع هذا الرجل کلها لا ضروره له، إذ کان یکفی تنویر إصبع واحد له بحیث یجعله یضیئ له الدنیا بأسرها ..، بل هو لا- یحتاج إلی نور أصلا، إذ إن حذیفه یقول: إنه سمع حسّ القوم، فالتفت فرأی قوما ملثمین، فلم یعرفهم، لکنه عرف رواحلهم (۲).

و هذا معناه: أن الظلام لم یکن دامسا بحیث یحتاج إلی تنویر خمس أصابع ..

دباب الحصی، و الهوه السحیقه:

قالوا: و حین رجوع الجیش من تبوک، کان فی طریقهم عقبه صعبه، لا

۱- (۱) راجع: البحار ج ۱۷ ص ۱۸۴ و مجمع البیان ج ۵ ص ۵۱ و عن الإحتجاج ج ۱ ص ۱۲۹ و تفسیر العسکری ص ۳۸۰- ۳۸۹

۲- (۲) الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۳۳.

يجتاز عليها إلا فرد رجل، أو فرد جمل، و كان تحتها هوه مقدار ألف رمح، فمن تعدى عن المجرى هلك من وقوعه فى تلك الهوه.

و قد كانت غزوه تبوك، و العسكر يسير فى الليل فرارا من الحرّ.

فسبق بعضهم إلى تلك العقبه، و كانوا قد أخذوا دبابا كانوا هيأوها من جلد حمار، وضعوا فيها حصى، و طرحوها بين يدى الناقه(۱).

و لعلهم إنما وضعوا الحصى فى تلك الدباب من أجل أن تصدر منها أصوات تفاجئ الناقه، و توجب نفورها، بالإضافه إلى تعثرها بتلك الدباب ..

غير أن النصوص المتقدمه قد ذكرت: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أخبرهم بأن المتآمرين أرادوا أن يقطعوا أنساع ناقته، ثم ينخسوها لكى تلقيه ..

فلعل هذا كان هو التدبير الأول لهم، ثم لما وجدوا أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد منع الناس من سلوك طريق العقبه، لم يعد يمكنهم الإقتراب منها، فهيأوا الدباب، و سبقوه إلى المكان، ثم نفّروا به الناقه، فسقط بعض المتاع، و لم يتم لهم ما أرادوا ..

فى تبوک أم فى حجه الوداع؟!:

ثم إن معظم المصادر قد ذكرت هذه القضيه فى غزوه تبوك، لكن هناك سياق آخر يقول: إنها كانت بعد حادثه الغدير فى حجه الوداع.

و إنهم إنما فعلوا ذلك خوفا من أن يأخذ البيعه لعلى (عليه السلام) منهم مره أخرى فى المدينه.

۱- (۱) البحار ج ۲۸ ص ۹۹ و ۱۰۰ و ج ۳۷ ص ۱۱۵ و ۱۳۵ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۶۰۲ عنه.

و لا نستطيع أن نجزم بكذب أى من الروايتين، غير أننا نقول:

إن الأعرف بين المؤرخين سنّه و شيعه، هو أنها كانت فى تبوك.

لماذا هذه المؤامره؟!:

إن هذا النصر الذى سجّله رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى تبوك، حيث ظهر لكل أحد رعب قيصر الروم من حركه المسلمين باتجاه بلاده، بالإضافه إلى أمور أخرى جرت فى تبوك و أكّدت و رسّخت مكانه

المسلمين، ليس فى منطقه الحجاز و حسب، بل فى المحيط العربى كله، ثم تجاوز ذلك أيضا حتى بلغ بلاد الروم- إن ذلك- يطرح سؤالا عن سبب لجوء هؤلاء الناس إلى هذه المؤامره ..

و لعل الإجابه الأقرب إلى القبول هى: أن هؤلاء الناس قد رأوا فى تبوك تباشير مستقبل عظيم الأهميه، لا بد من أن يكون لهم نصيب فيه، و من الواضح أن وجود النبى (صلى اللّه عليه و آله) سيكون مانعا لهم من التصرف وفق ما تشتهيه أنفسهم، فكيف و هم يرون أنه لم يزل يؤكد إمامه و خلافه على (عليه السلام) من بعده، و هم يعلمون أن حالهم مع على (عليه السلام) سوف لن تختلف عن حالهم مع النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فإنه نسخه طبق الأصل عنه ..

و لربما أصبحوا يخشون من أن يبادر (صلى اللّه عليه و آله) إلى عمل يحرجهم، و يعرقل خططهم الراميه إلى الإستئثار بالأمر من بعده، فكانت هذه المبادره المخزيه منهم ..

لمحات أخرى على ما جرى فى العقبه:

و قد ذكرت بعض الروايات: أن المنافقين كانوا قد دبروا لقتل على (عليه السلام) فى تبوك كما دبروا لقتل النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى العقبه، و ذلك بأن حفروا فى طريق على (عليه السلام) فى المدينه حفيره طويله بقدر خمسين ذراعا، و قد عمقوها ثم غطوها بحصر، ثم وضعوا فوقها يسيرا من التراب، فإذا وقع فيها كبسوه بالأحجار حتى يقتلوه.

و قد أنجاه اللّه تعالى من كيدهم بكرامه منه، و عرّفه أسماء تلك الجماعه التى فعلت ذلك، و أعلنها له، و كانوا عشره، كانوا قد تواطأوا مع الأربعه و العشرين، الذين دبروا لقتل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى العقبه.

ثم تذكر الروايه حديث العقبه، و أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد نزل بإزائها، و أخبر الناس بما جرى على على (عليه السلام) .. ثم أمرهم بالرحيل، و أمر مناديه فنادى: ألا لا يسبقن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أحد على العقبه و لا يطأها حتى يجاوزها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

ثم أمر حذيفه أن يقعد فى أصل العقبه، فينظر من يمر به، و أمره أن يتشبه بحجر، فقال حذيفه: يا رسول اللّه، إنى أتبين الشر فى وجوه رؤساء عسكرك، و إنى أخاف إن قعدت فى أصل الجبل، ثم جاء منهم من أخاف أن يتقدمك إلى هناك، للتدبير عليك، يحسّ بى، فيكشف عنى، فيعرفنى، و موضعى من نصيحتك، فيتهمنى و يخافنى فيقتلنى.

إلى أن تذكر الروايه: أن حذيفه رأى الأربعه و العشرين رجلا على جمالهم، يقول بعضهم لبعض: من رأيتموه ها هنا كائنا من كان فاقتلوه، لئلا يخبروا محمدا بأنهم قد رأونا هنا، فينكص محمد، و لا يصعد هذه العقبه إلا نهارا،

فیبطل تدبیرنا علیه.

فسمعها حذیفه، و استقصوا فلم یجدوا أحدا.

ثم تـذکر الروایه دحرجتهم للـدباب، و أن اللّه تعـالی قـد حفظ نبیه (صـلی اللّه علیه و آله) و جاز العقبه، و أرسل حـذیفه إلیهم، فضرب وجوه رواحلهم، فنفرت بهم، و سقط بعضهم، فانکسر عضده، و بعضهم انکسرت رجله، و بعضهم انکسر جنبه.

فلأجل ذلک کان حذیفه یعرف المنافقین .. انتهی ملخصا(۱).

و نقول:

إنه یستوقفنا فی هذه الروایه الأمور التالیه:

قصه الحفیره:

إن المدینه کانت قریه صـغیره، و کان سکانها قلیلین، و بیوتها متراکمه و مجموعه، غیر منتشره، فإذا کان علی (علیها السلام) والیا علی المـدینه، و یمر من ذلـک الطریق. فـإن کـان یمر منه فی کـل یوم فمعنی ذلک: أن هـذه الحفره قـد حفرت فی أقل من یوم واحد، و المفروض: أن طولها کان خمسین ذراعا، فکیف تمکنوا من حفر هذا المقدار فی هذه المده القصیره؟!

و من الذی هیأ الأمور بحیث لا یمر أحد من تلک الطریق ممن یمکن أن یخبر علیا (علیه السلام) بما یجری؟!

و لماذا لم یتساءل الأطفال، و النساء، و الرجال الساکنون، أو المارّون من

۱- (۱) راجع: البحـار ج ۲۱ ص ۲۲۳- ۲۳۲ و الإحتجـاج ج ۱ ص ۱۱۶- ۱۳۲ و ج ۱ ص ۶۴- ۶۵ و التفسـیر المنسوب للإمام العسکری ص ۳۸۰- ۳۸۹.

هناك عن سبب حفر تلك الحفره؟!

و هل لم يكن أحد من أهل الإيمان و من بنى هاشم يسكن فى ذلك الحى كله، فيخبر عليا (عليه السلام) بالأمر؟!

و هل كان على (عليه السلام) مفرطا فى أمور ولايته إلى حد أن تحفر حفيره عميقه بطول خمسين ذراعا فى طريق عام، و لا يدرى بها؟!

إننا لا نملك جوابا مقبولا أو معقولا على هذه الأسئله، يخفف من وطأه حيرتنا ..

سبب منع النبى صلّى اللّه عليه و آله الناس من مرافقته:

لقد أكدت روايات عديده على أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أمر الناس أن لا يطأوا العقبه حتى يجاوزها هو (صلى اللّه عليه و آله).

و هذا إجراء لافت لا بد من فهمه، و معرفه ما يتوخاه (صلى اللّه عليه و آله) منه ..

و لنا أن نبادر إلى القول: بأن المقصود هو فضح المؤامره، و التمكين من تحديد هويه فاعليها، فإنه لو سار الجيش بأكمله فى تلك الطريق لم يمكن ذلك. و لكان قد أعطى الفرصه للمتآمرين لارتكاب جريمتهم، ثم يغيبون فى خضم تلك الجموع الغفيره، لتصبح هى الغطاء الطبيعى لهم، و سيجدون فيها من يساعدهم على إخفاء أنفسهم، و لربما يدّعون أن الزحام هو السبب فى سقوط النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى الوادى، و قد يأتون هم إلى مسرح جريمتهم بعد ارتكابها فى لهفه و استنكار، و بكاء و استعبار، فيساهمون فى تشييع جنازه من قتلوا، و يشاركون فى البحث عن القاتل

إمعانا منهم فی المکر و التضلیل.

إنه (صلی اللّه علیه و آله) بإجرائه هذا قد أفردهم عن الجیش، و وضعهم أمام أعین رقبائه الذین رتبهم فی مواضع قریبه، و لم یعد هناک أی فرصه للإیهام نتیجه للإختلاط بالآخرین، فإن الشبهه ممنوعه.

یضاف إلی ذلک: أن هذا الإجراء نفسه سوف یوقع الکثیرین فی الحیره، و یدعوهم للتساؤل عن سببه، فإذا تبین لهم الحق بعد ذلک، فستجدهم مسارعین لقبوله، و سوف لن یثور أی جدل حول صحته و واقعیته، و سوف توصد الأبواب أمام الشائعات، و التکهنات، و التشکیکات، بل تبقی الحقیقه بکل حیویتها، و وضوحها، و سیعرفها الناس، و سینقلونها للأجیال اللاحقه، و هی علی ما هی علیه من الصفاء و النقاء، و

الإشراق و البهاء، و سیترک هذا الحدث أثره فی العقل و القلب و الوجدان، لأنه اقترن بمعجزه نبویه، و تسدید ربانی، کان هو السبب فی إبطال کیدهم، و افتضاح أمرهم.

التخفی بصوره حجر:

و یلاحظ هنا أیضا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أمر حذیفه أن یقعد فی أصل العقبه، و أن یتشبه بحجر، أی أنه یرید منه أن ینطوی علی نفسه بطریقه تظهر للناظر أنه یری حجرا، و لا یری إنسانا.

و ذلک لأن الوقت کان لیلا، و کان المطلوب منه هو أن یتعرف علی أشخاص المتآمرین، و لا یتیسر له ذلک فی اللیل إلا إذا کان قریبا جدا من الهدف حتی لو کان نور القمر موجودا، و لو فی بعض درجاته .. و قد کان (صلی اللّه علیه و آله) یعرف کما کان حذیفه یعرف أیضا: أن هؤلاء المجرمین

سوف لن يمكّنوا احدا من اقتفاء اثرهم، أو التعرف على اشخاصـهم، و أنهم سوف يتخلصون من كل من يصادفونه بالقتل، إن لم يمكنهم ابعاده، أو ابعاد أنفسهم عن الأنظار ..

رؤساء العسكر هم العدو:

و قد قال حذيفه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (إنى اتبين الشر فى وجوه رؤساء عسكرك)، ثم ذكر له: أنه يخشى ان يراه هؤلاء الرؤساء المتآمرون و يقتلوه ..

و هذا يدل على عدم صحه الروايه التى تتضمن اسماء مجهوله، لا يعرف عنها احد شيئا ..

غير أن هـذه الحقيقه ستكون مؤلمه جدا، و تجعل الشجى يعترض حلق الإنسان المؤمن، و سيندى جبينه الما و خجلا من أن يكون الرؤساء هم الأعداء و المتآمرون، و ليس لنا إلا ان نقول: إنا للّه و إنا اليه راجعون.

الفصل الحادی عشر: أصح الروایات عن تبوک .. أو زبده المخض

بدايه:

و بعـد .. فقـد كـان كـل ذلـك الـذى قـدمناه يعتمـد على الروايـات التى عرضـها لنـا أولئك البعـداء عن خط أهل البيت (عليهم السـلام)، و الـذين يدينون اللّه بالحب و الولاء للذين عارضوهم، و أقصوهم عن مراتبهم التى رتبهم اللّه تعالى بها، بالقوه و القهر .. و سعوا إلى تصويب فعلهم هذا و تأويله، و التماس المخارج المختلفه و المتناقضه له فى كثير من الأحيان.

و قد رأينا أن أكثر تلك الروايات لم تكن سليمه عن التحريف و التزييف، و لكننا لم نغفل شيئا منها يستحق التنويه أو العرض.

و لكننـا سوف نـذكر هنا روايه، ادخرناها لنتوج بها جهـد المتابع لأحـداث هـذه الغزوه، بعـد أن يعيش بكل عقله و فكره الأجواء التى يريدون له أن يعيشها، ثم نفاجئه بهذه الروايه التى هى الأقرب إلى الحقيقه، و الأصوب، و الأصدق فى عرض الوقائع، ليشعر بالفارق بينها و بين جميع ما عداها، رغم أنها لم توفق لسند يمكن وصفه بالصحه أو بغيرها مما يوصّف به المحدثون و المهتمون بالأسانيد رواياتهم. و الروايه هى التاليه:

النص الأقرب و الأصوب:

لما مات سعد بن معاذ، بعد أن شفى غيظه من بنى قريظه، قال رسول

اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (یرحمک اللّه یا سعد، فلقد کنت شجا فی حلوق الکافرین، لو بقیت لکففت العجل الذی یراد نصبه فی بیضه الإسلام، کعجل قوم موسی.

قالوا: یا رسول اللّه، أو عجل یراد أن یتخذ فی مدینتک هذه؟

قال: (بلی، و اللّه یراد، و لو کان لهم سعد حیا ما استمر تدبیرهم.

و یستمرون ببعض تدبیرهم، ثم اللّه یبطله).

قالوا: أتخبرنا کیف یکون ذلک؟

قال: (دعوا ذلک لما یرید اللّه أن یدبره).

قال موسی بن جعفر (علیه السلام): و لقد اتخذ المنافقون من أمه محمد (صلی اللّه علیه و آله) بعد موت سعد بن معاذ، و بعد انطلاق محمد (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک، أبا عامر الراهب أمیرا و رئیسا، و بایعوا

له، و تواطأوا علی إنهاب المدینه، و سبی ذراری رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و سائر أهله و صحابته، و دبروا التبییت علی محمد، لیقتلوه فی طریقه إلی تبوک.

فأحسن اللّه الدفاع عن محمد (صلی اللّه علیه و آله)، و فضح المنافقین و أخزاهم، و ذلک أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (لتسلکن سبل من کان قبلکم، حذو النعل بالنعل، و القذه بالقذه، حتی لو أن أحدهم دخل جحر ضبّ لدخلتموه).

قالوا: یا ابن رسول اللّه، من کان هذا العجل؟! و ما ذا کان هذا التدبیر؟!

فقال (علیه السلام): اعلموا أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کان یأتیه الأخبار عن صاحب دومه الجندل، و کان ملک تلک النواحی، له مملکه عظیمه مما یلی الشام، و کان یهدد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بأنه

یقصده، و یقتل أصحابه، و یبید خضراءهم.

و کان أصحاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خائفین وجلین من قبله، حتی کانوا یتناوبون علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کل یوم عشرون منهم، و کلما صاح صائح ظنوا أنه قد طلع أوائل رجاله و أصحابه.

و أکثر المنافقون الأراجیف و الأکاذیب، و جعلوا یتخللون أصحاب محمد (صلی اللّه علیه و آله)، و یقولون: إن أکیدر قد أعد من الرجال کذا، و من الکراع کذا، و من المال کذا، و قد نادی فیما یلیه من ولایته: ألا قد أبحتکم النهب و الغاره فی المدینه، ثم یوسوسون إلی ضعفاء المسلمین یقولون لهم: فأین یقع أصحاب محمد من أصحاب أکیدر؟ یوشک أن یقصد المدینه فیقتل رجالها، و یسبی ذراریها و نساءها.

حتی آذی ذلک قلوب المؤمنین، فشکوا إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ما هم علیه من الخدع.

ثم إن المنافقین اتفقوا، و بایعوا أبا عامر الراهب الذی سماه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الفاسق، و جعلوه أمیرا علیهم، و بخعوا له بالطاعه، فقال لهم: الرأی أن أغیب عن المدینه، لئلا أتهم بتدبیرکم.

و کاتبوا أکیدر فی دومه الجندل، لیقصد المدینه، لیکونوا هم علیه، و هو یقصدهم فیصطلموه.

فأوحی اللّه إلی محمد (صلی اللّه علیه و آله)، و عرّفه ما اجتمعوا علیه من أمرهم، و أمره بالمسیر إلی تبوک.

و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إذا أراد غزوا ورّی بغیره إلا غزاه تبوک، فإنه أظهر ما کان یریده، و أمرهم أن یتزودوا لها، و هی الغزاه

التی افتضح فیها المنافقون، و ذمهم اللّه تعالی فی تثبیطهم عنها، و أظهر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ما أوحی إلیه أن (اللّه) سیظفره بأکیدر، حتی یأخذه و یصالحه علی ألف أوقیه من ذهب فی صفر، و ألف أوقیه من ذهب فی رجب، و مائتی حله فی صفر، و مائتی حله فی رجب، و ینصرف سالما إلی ثمانین یوما.

فقال لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إن موسی وعد قومه أربعین لیله، و إنی أعدکم ثمانین لیله، ثم أرجع سالما غانما، ظافرا بلا حرب یکون، و لا أحد یستأسر من المؤمنین.

فقال المنافقون: لا و اللّه، و لکنها آخر کسراته التی لا ینجبر بعدها، إن أصحابه لیموت بعضهم فی هذا الحر، و ریاح البوادی، و میاه المواضع المؤذیه الفاسده، و من سلم من ذلک فبین أسیر فی ید أکیدر، و قتیل و جریح.

و استأذنه المنافقون بعلل ذکروها، بعضهم یعتلّ بالحر، و بعضهم بمرض یجده، و بعضهم بمرض عیاله، و کان یأذن لهم.

فلما صح عزم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی الرحله إلی تبوک عمد هؤلاء المنافقون فبنوا مسجدا خارج المدینه و هو مسجد الضرار، یریدون الإجتماع فیه، و یوهمون أنه للصلاه، و إنما کان لیجتمعوا فیه لعله الصلاه، فیتم لهم به ما یریدون.

ثم جاء جماعه منهم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قالوا: یا رسول اللّه إن بیوتنا قاصیه عن مسجدک و إنا نکره الصلاه فی غیر جماعه، و یصعب علینا الحضور، و قد بنینا مسجدا، فإن رأیت أن تقصده و تصلی فیه لنتیمّن و نتبرک بالصلاه فی موضع مصلاک، فلم یعرّفهم رسول اللّه (صلی

اللّه علیه و آله) ما عرّفه اللّه من أمرهم و نفاقهم، و قال: ائتونی بحماری.

فأتی بالیعفور فرکبه یرید نحو مسجدهم، فکلما بعثه هو و أصحابه لم ینبعث و لم یمش، فإذا صرف رأسه إلی غیره، سار أحسن سیر و أطیبه.

قالوا: لعل هذا الحمار قد رأی فی هذا الطریق شیئا کرهه، فلذلک لا ینبعث نحوه.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إیتونی بفرس فرکبه، فکلما بعثه نحو مسجدهم لم ینبعث، و کلما حرکوه نحوه لم یتحرک، حتی إذا ولوا رأسه إلی غیره سار أحسن سیر.

فقالوا: لعل هذا الفرس قد کره شیئا فی هذا الطریق.

فقال: تعالوا نمش إلیه، فلما تعاطی هو و أصحابه المشی نحو المسجد جفوا فی مواضعهم، و لم یقدروا علی الحرکه، و إذا هموا بغیره من المواضع خفت حرکاتهم، و حنت أبدانهم، و نشطت قلوبهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): إن هذا أمر قد کرهه اللّه، فلیس یریده الآن، و أنا علی جناح سفر، فأمهلوا حتی أرجع إن شاء اللّه تعالی، ثم أنظر فی هذا نظرا یرضاه اللّه تعالی.

و جدّ فی العزم علی الخروج إلی تبوک، و عزم المنافقون علی اصطلام مخلّفیهم إذا خرجوا، فأوحی اللّه تعالی إلیه: یا محمد، إن العلی الأعلی یقرأ علیک السلام و یقول لک: (إما أن تخرج أنت و یقیم علی، و إما أن یخرج علی و تقیم أنت).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ذاک لعلی).

فقال علی (علیه السلام): السمع و الطاعه لأمر اللّه و أمر رسوله، و إن

کنت أحب أن لا أتخلف عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی حال من الأحوال.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی؟!

فقال: رضیت یا رسول اللّه.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (یا أبا الحسن! إن لک أجر خروجک معی فی مقامک بالمدینه، و إن اللّه قد جعلک أمه وحدک، کما جعل إبراهیم أمه، تمنع جماعه المنافقین و الکفار هیبتک عن الحرکه علی المسلمین.

فلما خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و شیعه علی (علیه السلام) خاض المنافقون و قالوا: إنما خلفه محمد بالمدینه لبغضه له، و ملاله منه، و ما أراد بذلک إلا أن یبیته المنافقون فیقتلوه، و یحاربوه فیهلکوه.

فاتصل ذلک برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقال علی (علیه السلام):

تسمع ما یقولون یا رسول اللّه؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أما یکفیک أنک جلده ما بین عینی، و نور بصری، و کالروح فی بدنی.

ثم سار رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بأصحابه، و أقام علی (علیه السلام) بالمدینه، و کان کلما دبر المنافقون أن یوقعوا بالمسلمین فزعوا من علی (علیه السلام)، و خافوا أن یقوم معه علیهم من یدفعهم عن ذلک، و جعلوا یقولون فیما بینهم: هی کره محمد التی لا یؤوب منها.

فلما صار بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و بین أکیدر مرحله قال تلک العشیه: یا زبیر بن العوام، یا سماک بن خرشه، امضیا فی عشرین من

المسلمین إلی باب قصر أکیدر، فخذاه، و ائتیانی به.

قال الزبیر: و کیف یا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نأتیک به و معه من الجیش الذی قد علمت، و معه فی قصره- سوی حشمه- ألف ما دون عبد و أمه و خادم؟

قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): تحتالان علیه، و تأخذانه.

قال: یا رسول اللّه، و کیف و هذه لیله قمراء، و طریقنا أرض ملساء، و نحن فی الصحراء لا نخفی؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أتحبان أن یستر کما اللّه عن عیونهم، و لا یجعل لکما ظلا إذا سر تما، و یجعل لکما نورا کنور القمر لا تتبینان منه؟

قالا: بلی.

قال: (علیکما بالصلاه علی محمد و آله الطیبین، معتقدین أن أفضل آله علی بن أبی طالب، و تعتقد یا زبیر أنت خاصه أن لا یکون علی (علیه السلام) فی قوم إلا کان هو أحق بالولایه علیهم، لیس لأحد أن یتقدمه.

فإذا أنتما فعلتما ذلک و بلغتما الظل الذی بین یدی قصره من حائط قصره، فإن اللّه سیبعث الغزلان و الأوعال إلی بابه، فتحک قرونها به، فیقول: من لمحمد فی مثل هذا؟ فیرکب فرسه لینزل فیصطاد.

فتقول له امرأته: إیاک و الخروج، فإن محمدا قد أناخ بفنائک، و لست آمن أن یحتال علیک، و دس من یغزونک.

فیقول لها: إلیک عنی فلو کان أحد یفصل عنه فی هذه اللیله لتلقاه فی هذا القمر عیون أصحابنا فی الطریق. و هذه الدنیا بیضاء لا أحد فیها، فلو کان فی ظل قصرنا هذا إنسی لنفرت منه الوحش.

فينزل ليصطاد الغزلان و الأوعال، فتهرب من بين يديه، و يتبعها فتحيطان به و تأخذانه).

و كان كما قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأخذوه، فقال: لى إليكم حاجه.

قالوا: ما هى؟ فإنا نقضيها إلا أن تسألنا أن نخليك.

قال: تنزعون عنى ثوبى هذا، و سيفى و منطقتى و تحملونها إليه، و تحملونى فى قميصى لئلا يرانى فى هذا الزى، بل يرانى فى زى تواضع فلعله أن يرحمنى.

ففعلوا ذلك، فجعل المسلمون و الأعراب يلبسون ذلك الثوب و يقولون:

هذا من حلل الجنه، و هذا من حلى الجنه يا رسول اللّه؟

قال: (لا، و لكنه ثوب أكيدر، و سيفه و منطقته، و لمنديل ابن عمتى الزبير و سماك فى الجنه أفضل من هذا، إن استقاما على ما أمضيا من عهدى إلى أن يلقيانى عند حوضى فى المحشر.

قالوا: و ذلك أفضل من هذا؟

قال: بل خيط من منديل بأيديهما فى الجنه أفضل من مل ء الأرض إلى السماء مثل هذا الذهب.

فلما أتى به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال: يا محمد أقلنى، و خلنى على أن أدفع عنك من ورائى من أعدائك.

فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): فإن لم تف به؟

قال: يا محمد، إن لم أف لك فإن كنت رسول اللّه فسيظفرك بى، من منع ظلال أصحابك أن يقع على الأرض حتى أخذونى، و من ساق الغزلان إلى بابى حتى استخرجتنى من قصرى، و أوقعتنى فى أيدى أصحابك.

و إن كنت غير نبى، فإن دولتك التى أوقعتنى فى يدك بهذه الخصله العجيبه، و السبب اللطيف ستوقعنى فى يدك بمثلها.

قال: فصالحه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على ألف أوقيه من ذهب فى رجب و مأتى حله، و ألف أوقيه فى صفر و مائتى حله، و على أنهم يضيفون من مر بهم من العساكر ثلاثه أيام، و يزودونهم إلى المرحله التى تليها، على أنهم إن نقضوا شيئا من ذلك فقد برئت منهم ذمه اللّه، و ذمه محمد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

ثم كرّ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) راجعا إلى المدينه إلى إبطال كيد المنافقين فى نصب ذلك العجل الذى هو أبو عامر، الذى سماه النبى (صلى اللّه عليه و آله) الفاسق.

و عاد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) غانما ظافرا، و أبطل اللّه كيد المنافقين.

و أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بإحراق مسجد الضرار، و أنزل اللّه عز و جل: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ كُفْراً وَ تَفْرِيقاً(۱) الآيات.

و قال موسى بن جعفر (عليهما السلام): فهذا العجل فى حياه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) دمر اللّه عليه، و أصابه بقولنج، و فالج، و جذام، و لقوه. و بقى أربعين صباحا فى أشد عذاب، صار إلى عذاب اللّه (۲).

۱- (۱) الآيه ۱۰۷ من سوره التوبه.

۲- (۲) راجع: تفسير الإمام العسكرى(عليه السلام) ص ۱۶۹- ۱۹۹ و(ط مدرسه الإمام المهدى(عليه السلام) سنه ۱۴۰۹ ه) ص ۴۸۰- ۴۸۸ و البحار ج ۲۱ ص ۲۵۷- ۲۶۳ عنه، و راجع: التفسير الصافى ج ۲ ص ۳۷۶.

و نقول:

إن هذا النص قد تضمن أمورا هامه، نحب لفت النظر إليها، و هى التاليه:

الإنقلاب يبدأ بضرب نقطه الإرتكاز:

قد أظهر النص المتقدم: أن المؤامره على النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم تكن وليده ساعتها، بل جاءت ضمن خطه شامله و دقيقه، حددت الأهداف و طريقه العمل، و توقعت النتائج، و توخت أن تكون ضرباتها حاسمه و مؤثره، و محميه، و حسبت لكل أمر حسابه ..

فكان على رأس أولياتهم تسديد ضربه حاسمه لمركز القرار، و نقطه الإرتكاز، و رأس الهرم الحافظ و الضامن لوحده الكيان العام كله، و المؤثر فى حركته كلها. ثم لكل امتداداته المؤثره، أو التى يحتمل أن تؤثر فى إعاده انتظام عقد الإجتماع، و امتلاك زمام المبادره بنفس ما حكموا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، كما أوضحه نص آخر، و قرروا سبى جميع ذرارى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و سائر أهله و صحابته ..

كل ذلك لإدراكهم أن حدوث الفراغ فى مركز القرار، سيؤدى إلى شل حركه سائر الخلايا الفاعله و الحيه فى الكيان كله، و سيضع الكيان كله على طريق التمزق و التلاشى ..

و لأجل ذلك حاولوا أن يتخلفوا عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فلا يسيروا معه إلى تبوك ..

الخطه الملعونه:

و قـد صـرحوا: بـأنهم سـوف يضـعون المسـلمين بين خطرين داهمين: خطر يـأتى من قبلهم، فهم يهـاجمونهم، فيصـطلون مخلّفى المسـلمين إذا خرجوا، فـإذا عـادوا من تبوك، فـإن أكيـدر يلاـحقهم، و المتخلفون فى المـدينه يهـاجمونهم من جهه المـدينه، و أكيـدر يهـاجمهم بجموعه من الخلف، و يحـده فى ذلـک هرقـل، و ملـک غسـان من جهه الشـام، إن نجـح أبو عامر الراهب فى إقناعهما بذلک.

و يبـدو أن أبـا عامر قـد نجـح فى إيجاد صـله بين منافقى المـدينه و بين ملک غسان، كما ربما تشـير إليه رساله ملک غسان إلى كعب بن مالک.

القرار النبوى فى ثلاثه اتجاهات:

و لكن القرار النبوى الذى فاجأهم، قد حسم الأمور فى ثلاثه اتجاهات:

الإتجـاه الأـول: أنـه أبطـل كيـدهم بجعـل على (عليه السـلام) خليفته فى المـدينه، فلم يمكّنهم من فعـل أى شـى ء فيهـا، حسـبما أوضحته الروايه المتقدمه عن الإمام الكاظم (عليه السلام) ..

الإتجاه الثانى: القضاء على أكيدر بصوره سـريعه و حاسمه، و الإتيان به أسيرا إلى المدينه لكى يروا جميعا و بأم أعينهم ضعفه، و ذله ..

الإتجـاه الثـالث: الإثبـات العملى لهم بأن قيصـر، و من تبعه، بما فيهم الحارث الغسانى، لا يجرؤون على مواجهته، بل هم يخطبون وده، و يراعون جانبه، و يسعون لكسب رضاه.

و ممـا زاد فى خزيهم و ذلهم: أنه (صـلى اللّه عليه و آله) كان قـد أخبرهـم بما يجرى على أكيـدر، و بمقـدار الجزيه التى يضـعها عليه ..

و ربما يكون هذا هو السبب أيضا فى إعلانه (صلى اللّه عليه و آله) جهه السير حين خرج بجيشه من المدينه، فإنه أراد أن لا يدخل فى وهم أحد أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أخذ أعداءه على حين غره، و أنه لو لا ذلك فلربما كانت النتائج على عكس ما جاءت عليه .. و ذلك أبعد أثرا فى قطع آمال أهل النفاق، و فى خزى أهل الشقاق ..

الإخبار بالغيب، و المعجزات فى تبوك:

و رغم أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يظهر لأصحابه المعجزات و الكرامات بين الفينه و الفينه، خصوصا فى ساعات العسره، ليكون ذلك أوقع فى نفوسهم، و ليربط على قلوبهم، و أدعى لتلمسهم مواقع الإعجاز و خصوصيه الكرامه فيما يرونه و يعيشونه .. فإن ما ظهر لهم فى غزوه تبوك على الخصوص كان يزيد على ما ظهر لهم فى غيرها بأضعاف كثيره، حتى ليخيّل لقارئ نصوص هذه الغزوه: أن كل ما يجرى مرتبط بالغيب، و يراد به إظهار الكرامه و الرعايه، و التدخل الإلهى، من دون التفات يذكر إلى الأسباب الظاهره ..

حتى لقد أخبرهم حسبما تقدم عن الإمام الكاظم (عليه السلام) بما يجرى على أكيدر، و بمقدار الجزيه التى يضعها عليه ..

و هذا يدل على أن لتبوك خصوصيه انفردت بها عما عداها .. و لعل خصوصيتها تكمن فى أنها تريد أن تسدد إلى النفاق و أهله ضربه مهلكه، فإن الحرب مع المنافقين قد بلغت الذروه و أصبحت مصيريه، و حاسمه ..

و كان ظهور أى ضعف أو توان فى هذا المجال، من شأنه أن يعرّض

کل جهود الأنبياء إلى خطر داهم و أكيد، كما أظهرته روايه الإمام الكاظم (عليه السلام) المتقدمه ..

و ظهور هذا الإرتباط العميق بالغيب قد حفظ الكثيرين من أن يتأثروا بوسوسات المنافقين، و أباطيلهم و أضاليلهم ..

إن تهلک هذه العصابه لا تعبد:

و قد فسرت لنا الروايه المشار إليها أيضا ما عناه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بقوله على المنبر، و هو يحث الناس على الجهاد: (اللهم إن تهلک هذه العصابه لن تعبد فى الأرض)(۱).

فإن المؤامره كانت كبيره و خطيره، و كان استهداف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و جميع صحابته الأخيار، و كذلک أهل بيته و اصطلامهم يشير إلى قله أهل الإيمان، بالنسبه إلى من عداهم من أهل النفاق، فإنهم كانوا هم الكثره الساحقه التى جعلت المنافقين يستسهلون ارتكاب هذه الجريمه، غير مكترثين بتبعاتها .. إذ لو كان المنافقون هم القله القليله- ثمانين رجلا أو أكثر بقليل مثلا- فإن ارتكابهم لجريمتهم سوف يستتبع ثوره عارمه ضدهم لا بد أن تنتهى باستئصالهم ..

و لعل مما يشير إلى ذلک: أن حشود أكيدر مهما كانت كثيره و خطيره، فإنها لا تستطيع إباده ثلاثين ألفا، حتى مع مساعده أهل النفاق المتواجدين فى المدينه لهم.

۱- (۱) المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۳۲ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۹۱ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۳۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۶۳.

و هذا يعطى: أنهم كانوا يتكلون على مساعده لهم على ذلك تكون من نفس الجيش الذى كان مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و لو بقيام مجموعه منه باغتيال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، ثم يتولى فريق آخر السيطره على الموقف، مع قدرتهم على ذلك، بسبب كثرتهم العارمه، و قله جماعه أهل الإيمان ..

و مما يدل على ذلك: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أمر المضرّب، بأن يعدّ له العسكر فى تبوك، فعدّهم فكانوا ثلاثين ألفا، ثم أمره بأن يعد المؤمنين منهم، فكانوا خمسه و عشرين رجلا فقط(۱)، حسبما تقدم.

و ما أسهل كسر شوكه عشرين رجلا على يد ثلاثين ألفا يحسبون أنهم معهم، فكيف إذا انضم إليهم ما يحشده أكيدر، ثم ما يقوم به منافقوا المدينه بعد أن يستأصلوا من عندهم من أهل النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و من المؤمنين؟!.

و تتأكد فرص نجاح هذه المؤامره الخبيثه إذا نجح المنافقون فى قتل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و قتل على (عليه السلام) ..

قائد السريه خالد؟! أم الزبير و أبو دجانه؟!:

و قد زعمت الروايات التى نقلها أتباع مناوئى على (عليه السلام): أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أمّر خالدا على سريه دومه الجندل ..

۱- (۱) راجع: تفسير القمى ج ۱ ص ۲۹۶ و البرهان(تفسير) ج ۲ ص ۱۳۲ و البحار ج ۲۱ ص ۲۱۸ و التبيان للطوسى ج ۵ ص ۲۸۰ و تفسير مجمع البيان للطبرسى ج ۵ ص ۱۰۴.

و لکن الروایه التی ذکرناها آنفا عن الإمام الکاظم (علیه السلام)، تقول:

إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أوکل أمر أکیدر إلی الزبیر، و أبی دجانه.

و نحن لاـ نمنع أن یکون خالـد قـد حضـر فی تلـک السـریه أیضا، فاغتنمها محبوه فرصه، فنسـبوا السـریه إلیه، لینیلوه فضـیله کان بحاجه ماسه إلیها، بعد أن کان السـبب فی تضـییع النصر العظیم الذی کان ینتظره المسلمون فی مؤته، و بعد ما فعله ببنی جذیمه، و مالک بن نویره.

أما أبو دجانه فلیس له أحد یهتم بحفظ تاریخه، و الذب عن مواقفه، و بیان مواقع التجنی علیه، و الإغاره علی منجزاته ..

کما أن الزبیر، فهو و إن کان- عند هؤلاء المخذولین- قد نال شـرف القتال ضد علی (علیه السـلام)، لکنه لم یعد یستحق الذکر، بعد أن نازع ولده المشؤوم بنی أمیه و انتزع منهم الحجاز .. و هذا ذنب لا یغفره له الأمویون، و هم الشجره الملعونه فی القرآن، و أشیاعهم، و محبوهم، و ما أکثرهم.

منادیل سعد، أم منادیل الزبیر؟!:

و قد تقدم فی الروایه التی نحن بصدد الحدیث عنها: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: لمندیل ابن عمتی الزبیر، و سماک (یعنی أبا دجانه) فی الجنه أفضل من هذا، إن استقاما علی ما أمضیا من عهدی، إلی أن یلقیانی عند حوضی فی المحشر ..

و نقول:

أولا: إن الکلام عن مندیلی الزبیر و أبی دجانه فی الجنه اقترن باشتراط

استقامتهما علی العهد إلی أن یلقیاه فی المحشر .. و هذا لا یختص بهما بل هو یجری علی کل الناس، و لعل تخصیصهما بالذکر لأنه و لا هما أخذ أکیدر.

و یرید (صلی اللّه علیه و آله) أن یظهر قیمه الإیمان و الإسلام، و أنه هو المعیار، و لیس کونه ملکا، أو سوقه ..

ثانیا: إن اشتراط بقاء الزبیر و أبی دجانه علی العهد، قد جاء بلفظ (إن) التشکیکیه، أی التی یؤتی بها عند الشک فی تحقق مدخولها، بخلاف (إذا) التحقیقیه، فإنها یؤتی بها للدلاله علی تحقق مدخولها، قال الزمخشری:

سلم علی شیخ النحاه و قل له:

عندی سؤال من یجبه یعظم

أنا إن شککت وجدتمونی جازما

و إذا جزمت فإننی لم أجزم

قل فی الجواب بأن إن فی شرطها

جزمت و معناها التردد فاعلم

و إذا لجزم الحکم إن شرطیه

وقعت و لکن لفظها لم یجزم (۱)

ثالثا: إن الوقائع اللاحقه قد أظهرت: أن الزبیر لم یبق علی العهد، فقد خرج علی إمام زمانه علی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، و قد قتل فی تلک الوقعه من المسلمین ما یعد بالألوف، و ربما بعشرات الألوف أیضا، طمعا منه فی الدنیا، و رغبه عن الآخره ..

رابعا: إن الروایات الأخری قد ذکرت منادیل سعد بن معاذ بدلا عن منادیل الزبیر، و نحن لا نمنع من أن یکون قد قال هذه الکلمه مرتین، أو أنه (صلی اللّه علیه و آله) قالها فی مناسبه أخری، و لکن الرواه نقلوها إلی هنا، فعن البراء قال: أهدی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ثوب حریر،

۱- (۱) راجع: حاشیه رد المحتار لابن عابدین ج ۱ ص ۹۵.

فجعلوا یعجبون من لینه، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أتعجبون من هذا؟ لمنادیل سعد فی الجنه أحسن من هذا(۱).

الحرب الإعلامیه و أثرها:

و المراجع لآیات القرآن الکریم یلمس الإهتمام الظاهر فی آیاته المبارکه

۱- (۱) أسد الغابه ج ۲ ص ۲۹۸ و راجع: الإحتجاج للشیخ الطبرسی ج ۱ ص ۲۱۱ و مسند أحمد ج ۳ ص ۱۱۱ و ج ۳ ص ۲۳۴ و صحیح البخاری ج ۷ ص ۲۲۰ و سنن الترمذی ج ۳ ص ۱۳۳ و سنن النسائی ج ۸ ص ۲۰۰ و فضائل الصحابه للنسائی ص ۳۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۲۷۴ و ج ۵ ص ۶۲ و ۴۷۲ و شرح مسلم للنووی ج ۱۶ ص ۲۳ و فتح الباری ج ۱۰ ص ۲۴۵ و عمده القاری ج ۱۳ ص ۱۷۰ و ج ۱۶ ص ۲۶۷ و ج ۲۲ ص ۱۴ و ج ۲۳ ص ۱۷۲ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۵۰۸ و ج ۸ ص ۴۹۷ و مسند أبی یعلی ج ۳ ص ۲۷۳- ۲۷۴ و المعجم الکبیر ج ۶ ص ۱۳ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۷ ص ۱۳۸ و تغلیق التعلیق ج ۵ ص ۶۲ و ۱۹۴ و خلاصه تذهیب تهذیب ص ۱۳۵ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۳ ص ۴۳۵ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۷ و تهذیب الکمال ج ۲۲ ص ۲۴۶ و میزان الإعتدال للذهبی ج ۳ ص ۱۲۸ و الإصابه ج ۴ ص ۵۲۵ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۴۸ و عیون الأثر ج ۲ ص ۷۶ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۰۰ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۵۰ و ۱۵۱ راجع: سیره مغلطای ص ۵۷ و مرآه الجنان ج ۱ ص ۱۰ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۷۸ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۲۹ و شرح بهجه المحافل ج ۱ ص ۲۷۸ و المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۱۱۸ و تاریخ الخمیس ج ۱ ص ۵۰۰ و تاریخ الإسلام(المغازی) ص ۲۷۱ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۲۴۸ و ۲۴۹ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۳۴۵ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۲۰.

بالتصـدی للإعلام المسـموم، و بیان ما فیه من زیف، و ما یکمن وراءه من خلفیات، و أهـداف، و یبدو هذا الإهتمام واضـحا من خلال الآیات الکثیره النازله فی مناسـبه حرب تبوک التی تسـجل إدانات واضـحه للشائعات الکاذبه، التی تهـدف إلی التأثیر علی روحیه الناس، و إسقاطهم، و هزیمتهم نفسیا ..

و قد بین النص المتقدم مدی تأثیر شائعات و وسوسات المنافقین علی الناس الذین لا یملکون ثقافه واسعه، أو حصانه کافیه ..

فکان لا بد من مواجهه هذا الکید الرخیص، الذی لا یؤمن بقیم، و لا یلتزم بمبادئ بصوره قویه و حاسمه، و هکذا کان ..

سیاسه الفضائح:

و قـد واجه اللّه هذا الکید الإعلامی بسـیاسه مره و قویه، لم یعرفوها من قبل، لأن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) إنما کان یرفق بهم حیثما کان الرفق سدیدا و مفیدا ..

و لعله یحق لنا أن نسـمی هذه السـیاسه التی اتبعها اللّه عز و جل ب (سـیاسه الفضائح)،- خصوصا بعد ما سمیت سوره التوبه التی جـاءت کثیر من آیاتهـا فیهم بالفاضـحه- حیث بیّن تبارک و تعالی فنون مکرهم، و خفایا أسالیبهم التی اتبعوها فی قضـیه تبوک بصراحه و وضوح، فذکر أنهم منافقون.

۱- قد ابتغوا الفتنه.

۲- و أنهم قلبوا للنبی (صلی اللّه علیه و آله) الأمور.

۳- و قالوا: هو أذن.

۴- و أنهم يلمزون المطّوّعين.

۵- يسخرون من المؤمنين الذين لا يجدون إلا جهدهم.

۶- يكذبون.

۷- يستهزؤن.

۸- يقولون للناس: لا تنفروا في الحر.

۹- بنوا مسجدا ضرارا.

إلى غير ذلك مما يمكن استخلاصه من آيات سوره التوبه التى فضحتهم، فسميت السوره بالفاضحه ..

و قد بينت الآيات القرآنيه للناس حقيقه تصرفاتهم، و أهدافهم، و نواياهم منها .. فتحدثت بالإضافه إلى ما تقدم عن سبب بنائهم لمسجد الضرار، و أنهم قد بنوه ضرارا و كفرا، و تفريقا بين المؤمنين، و إرصادا لمن حارب اللّه و رسوله من قبل ..

و أنهم إذا قيل لهم: انفروا تثاقلوا إلى الأرض، رضا بالحياه الدنيا، و رغبه عن نصر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

و أنهم يحلفون أن لو استطاعوا لخرجوا، و هم كاذبون، و أنهم يستأذنونه بالتخلف عنه. و أنهم لو خرجوا مع المسلمين ما زادوهم إلا خبالا، و لأوضعوا خلالهم، و أن منهم من يقول: إءذن لى و لا تفتنى. و أنه إن تصب النبى (صلى اللّه عليه و آله) حسنه تسؤهم، و إن تصبه مصيبه يقولوا: قد أخذنا أمرنا من قبل، و يتولوا و هم فرحون. و أنهم ينفقون و هم كارهون.

و أنهم يحلفون إنهم لمن المسلمين، و ما هم منهم. و أن منهم من يلمز النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى الصدقات، فإن أعطوا منها رضوا، و إن لم

يعطوا منها إذا هم يسخطون. و أنهم إن سألهم عن استهزائهم يقولون: كنا نخوض و نلعب. و أنهم يأمرون بالمنكر، و ينهون عن المعروف.

و يقبضون أيديهم، و منهم من عاهد اللّه لئن آتانا من فضله لنصّدقن، فلما آتاهم من فضله بخلوا به، و قد فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و كرهوا أن يجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فى سبيل اللّه، و قالوا: لا تنفروا فى الحر.

و إذا ما أنزلت سوره: أن آمنوا باللّه، و جاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم، و قالوا: ذرنا نكن مع القاعدين ..

و أنهم يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم، و سيحلفون باللّه لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم، و لترضوا عنهم ..

و أن منهم من يتخذ ما ينفق مغرما، و يتربص بكم الدوائر ..

و غير ذلک مما صرحت به الآيات الكريمه فى تلک السوره المباركه(۱).

عدد سريه آسرى أكيدر:

و قد ذكرت الروايه المتقدمه عن الإمام الكاظم (عليه السلام): أن عدد أفراد السريه التى أرسلها النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأسر أكيدر كان حوالى عشرين رجلا فقط ..

لكن الروايات التى رواها الآخرون تقول: إن عددهم كان أربع مائه و عشرين ..

۱- (۱) راجع سوره التوبه.

و نرى: أن تنفيذ هذه المأموريه على النحو الذى وصفه لهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يحتاج إلى أكثر من عشرين رجلا .. إذ إن أسر هذا الرجل سيتم دون أن يتمكن أحد من نجدته أو الدفاع عنه، بل دون أن يعلم أحد بالأمر ..

على أن وجود جيش يتألف من ثلاثين ألفا بالقرب من هذه الجماعه، و كان أكيدر على علم بوجوده، و قد حذرته منه زوجته حين حاولت أن تثنيه عن الخروج فى تلك الليله كما تقدم ستكون أقوى رادع لأتباع أكيدر عن القيام بأى تحرك لملاحقه آسريه، كما أن أسر أكيدر سيجعل الرعيه بلا راع، و الجند بلا قائد، و سيكون سببا آخر لمزيد من التخبّط و الإحباط، و الخضوع للأمر الواقع.

بل إننا حتى لو أخذنا بروايه الأربع مائه و عشرين رجلا، فسوف لن نستفيد شيئا: إذا كان لدى أكيدر ألوف من المقاتلين، كما ورد فى سائر الروايات، خصوصا و أن خالدا قد عودنا على الهزيمه، بلا حاجه إلى عساكر جراره، بل هو قد عودنا على التخلى عن النصر المحقق لصالح أعداء الدين كما هو الحال فى مؤته .. فلا فرق بين الأربع مائه و الألف، لأن النتيجه ستكون واحده.

المطلوب من الزبير خاصه:

و يلاحظ: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد طلب من الزبير خاصه أن يعترف بالولايه لأمير المؤمنين (عليه السلام)، و ذلك لأنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يعرف ابن عمته حق المعرفه، و قد أخبره بأنه سيقاتل عليا (عليه

السلام) و هو له ظالم (۱).

۱- (۱) علی و الخوارج ج ۱ ص ۲۵۳ و ۲۵۸ و راجع: أنساب الاشراف(بتحقيق المحمودی) ج ۲ ص ۲۵۸ و راجع: مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۳۶۶ و أسد الغابه ج ۲ ص ۱۹۹ و الشافی فی الإمامه للشريف المرتضی ج ۴ ص ۳۲۳ و الوافی بالوفيات ج ۱۴ ص ۱۲۳ و رسائل المرتضی للشريف المرتضی ج ۴ ص ۷۲ و کفايه الأثر ص ۱۱۵ و مصباح البلاغه(مستدرک نهج البلاغه) للميرجهانی ج ۴ ص ۸۴ و کشف المحجه لثمره المهجه للسيد ابن طاووس ص ۱۸۳ و الصراط المستقيم ج ۳ ص ۱۲۰ و ۱۷۱ و الجمل لابن شدقم ص ۱۰ و ۱۳۱ و البحار ج ۱۸ ص ۱۲۳ و ج ۳۰ ص ۱۹ و ج ۳۲ ص ۱۷۳ و ج ۳۶ ص ۳۲۴ و فتح الباری ج ۶ ص ۱۶۱ و ج ۱۳ ص ۴۶ و المصنف للصنعانی ج ۱۱ ص ۲۴۱ و المصنف لابن أبی شيبه ج ۸ ص ۷۱۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۲۳۴ و ج ۱۳ ص ۲۸۷ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۳۰ و فيض القدير ج ۴ ص ۳۵۸ و کشف الخفاء ج ۲ ص ۴۲۳ و الضعفاء للعقيلی ج ۳ ص ۶۵ و العلل للدار قطنی ج ۴ ص ۲۴۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۱۸ ص ۴۰۹ و ۴۱۰ و تهذيب الکمال للمزی ج ۱۸ ص ۹۳ و الإصابه ج ۲ ص ۴۶۰ و تهذيب التهذيب ج ۶ ص ۲۹۰ و العثمانيه للجاحظ ص ۳۳۵ و الکامل فی التاريخ ج ۳ ص ۲۴۰ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۲۳۷ و ۲۳۸ و ج ۷ ص ۲۶۸ و ۲۶۹ و کتاب الفتوح لأعثم ج ۲ ص ۴۷۰ و الإستغاثه ج ۲ ص ۶۸ و بشاره المصطفی للطبری ص ۳۸۰ و إعلام الوری ج ۱ ص ۹۱ و المناقب للخوارزمی ص ۱۷۹ و مطالب السؤول فی مناقب آل الرسول(عليه السلام) لمحمد بن طلحه الشافعی ص ۲۱۵ و کشف الغمه ج ۱ ص ۲۴۲ و کشف اليقين ص ۱۵۴ و الفصول المهمه لابن الصباغ ج ۱ ص ۴۱۲ و ۴۱۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۱۴۹ و خزانه الأدب للبغدادی ج ۵ ص ۴۱۶ و ج ۱۰ ص ۴۰۳.

و أخبر عليـا (عليه السـلام)، و سائر الناس بقتال الناكثين و القاسـطين و المارقين لعلى (عليه السـلام)، و المراد بالناكثين أصـحاب الجمل بقياده عائشه، و طلحه و الزبير ..

الفصل الثانی عشر: النبی صلّی اللّه علیه و آله فی المدینه بعد تبوک

اشاره

بالمدينه أقوام لهم أجر المجاهدين:

عن أنس و جابر: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما رجع من غزوه تبوک، فدنا من المدينه فقال: (إن بالمدينه أقواما ما سرتم مسيرا و لا قطعتم واديا إلا كانوا معكم).

فقالوا: يا رسول اللّه، و هم فی المدينه؟

قال: (و هم بالمدينه، حبسهم العذر)(۱).

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۸ عن البخاری، و ابن سعد، و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۶ ص ۴۶ فی الجهاد، باب من حبسه عذره عن الغزو، و فی المغازی(۴۴۲۳) و أبو داود(۲۵۰۸) و أحمد ج ۳ ص ۱۰۳ و ۱۰۶ و ۱۸۲ و ۳۰۰ و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۲۳(۲۷۶۴) و البيهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۲۶۷ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۴۸ و فتح البارى ج ۶ ص ۳۵ ج ۸ ص ۱۹۷ و عمده القاری ج ۱۴ ص ۱۳۰ و ۱۳۳ و ج ۱۸ ص ۵۷ و تحفه الأحوذی ج ۳ ص ۲۴۷ و ج ۸ ص ۳۰۹ و عون المعبود ج ۷ ص ۱۳۳ و المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۲۶۱ و المصنف لابن أبی شيبه ج ۸ ص ۵۶۲ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ۴۱۲ و بغيه الباحث ص ۲۱۰ و مسند أبی يعلى ج ۴ ص ۱۹۳ و ج ۶ ص ۴۵۱ و ج ۷ ص ۲۱۴ و صحيح ابن حبان ج ۱۱ ص ۳۳ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۲ ص ۸۲ و ج ۳ ص ۶۸ و التمهيد لابن عبد البر ج ۶ ص ۳۱۹ و ج ۱۲ ص ۲۶۸-- و ج ۱۹ ص ۲۰۴ و ۲۰۵ و رياض الصالحين للنووی ص ۵۸ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۳۵۰ و موارد الظمآن ج ۵ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۴۳۴ و كنز العمال ج ۳ ص ۴۲۲ و فيض القدير ج ۳ ص ۴۷۴ و تفسير البغوی ج ۱ ص ۴۶۸ و أحكام القرآن لابن العربی ج ۲ ص ۶۰۱ و المحرر الوجيز فی تفسير الكتاب العزيز ج ۲ ص ۹۸ و التفسير الكبير للرازی ج ۱۱ ص ۸ و الجامع لأحكام القرآن ج ۵ ص ۳۴۲ و ج ۸ ص ۲۲۶ و ۲۹۲ و تفسير البحر المحيط ج ۵ ص ۸۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۵۵۴ و تفسير الثعالبی ج ۳ ص ۲۲۷ و ج ۵ ص ۶۰۷ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۷ و تفسير أبی السعود ج ۲ ص ۲۲۲ و فتح القدير ج ۱ ص ۵۰۳ و ج ۲ ص ۳۹۲ و تفسير الآلوسی ج ۵ ص ۱۲۴ و أضواء البيان للشنقيطی ج ۱ ص ۲۴۷ و طبقات المحدثين بأصبهان ج ۴ ص ۲۸۹ و ذيل تاريخ بغداد لابن النجار البغدادی ج ۳ ص ۱۴۴ و ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۳۶۲ و تاريخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۴۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۸ و إمتاع الأسماع ج ۸ ص ۳۹۴ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۴۷ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۶۱ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۱ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۲۲.

و لعله إنما قال لمن معه ذلك، حتى لا يخطر فى بال أحد منهم أن يدلّ على أولئك الناس الضعفاء، بأنه قد سار مع النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى الجهاد، و يحاول أن يسوّق لنفسه عن هذا الطريق، فقد حدث نظير ذلك فى مره سابقه، و ذلك حين قال عمر بن الخطاب لأسماء بنت عميس: سبقناكم بالهجره، فنحن أحق بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) منكم، فشكته إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فوقف (صلى اللّه عليه و آله) إلى جانبها، و نصرها

علیه، فراجع (۱) ..

المدینه تنفی خبثها، و خیر دور الأنصار:

عن أبی حمید الساعدی، و أنس، و جابر، و أبی قتاده قالوا: أقبلنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من غزوه تبوک حتی أشرفنا علی المدینه قال:

(هذه طابه- و زاد ابن أبی شیبه: أسکننیها ربی، تنفی خبث أهلها کما ینفی الکیر خبث الحدید) انتهی.

فلما رأی أحدا قال: (هذا أحد، جبل یحبنا و نحبه، ألا أخبرکم بخیر دور الأنصار).

قلنا: بلی یا رسول اللّه.

۱- (۱) راجع: الطرائف ص ۴۶۶ و ذخائر العقبی ص ۲۱۳ و قاموس الرجال ج ۱۲ ص ۱۸۵ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۳ ص ۲۴۳ و ۲۴۴ و صحیح البخاری ج ۵ ص ۸۰ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۷۲ و فضائل الصحابه ص ۸۷ و عمده القاری ج ۱۷ ص ۲۵۱ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۵۱۵ و ج ۸ ص ۴۶۶ و الآحاد و المثانی ج ۵ ص ۴۵۵ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۱۰۴ و مسند أبی یعلی الموصلی ج ۱۳ ص ۳۰۴ و المعجم الأوسط ج ۶ ص ۲۳۱ و ج ۲۴ ص ۱۵۳ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۳۲۳ و ج ۱۶ ص ۶۷۷ و قاموس الرجال ج ۱۲ ص ۱۸۵ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۸ ص ۲۸۱ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۲ ص ۳۰ و ۳۲ و سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۲ ص ۲۸۳ و ۴۳۱ و الوافی بالوفیات ج ۹ ص ۳۴ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۱۳۵ و ۱۳۶ و نهج الحق و کشف الصدق ص ۳۴۷ و إحقاق الحق(الأصل) ص ۲۸۹.

قال: (خير دور الأنصار بنو النجار، ثم دار بنى عبد الأشهل، ثم دار بنى ساعده).

فقال أبو أسيد: ألم تر أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خيّر دور الأنصار فجعلنا آخرها دارا؟

فأدرك سعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: يا رسول اللّه، خيرت دور الأنصار فجعلتنا آخرها دارا؟!

فقال: (أو ليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار)؟(١).

و نقول:

إن ما تقدم يحتاج إلى بعض البيانات التى تفيد فى فهم مقاصده و مراميه.

و نذكر من ذلك الأمور التاليه:

خبث أهل المدينه:

بالنسبه لطابه، و أنها تنفى خبث أهلها نقول:

أولا: إنه لا شك فى أن نفى طابه لخبث أهلها ليس بنحو الجبريه،

١- (١) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۹ عن أحمد، و البخارى، و مسلم، و عبد الرزاق، و ابن أبى شيبه فى مصنفيهما، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى ج ٨ ص ١٢۵(۴۴٢٢) و مسلم فى الحج(۵٠٣) و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ٢۶۶ و فى السنن الكبرى ج ۶ ص ٣٧٢ و انظر الكنز(٣۴٩٩٣) و ابن عساكر كما فى التهذيب ج ٧ ص ٢٢۶. و راجع: وفاء الوفاء ج ١ ص ۴١ و راجع مجمع الزوائد ج ١٠ ص ۴٢ و المعجم الكبير ج ۶ ص ١٢۵ و إمتاع الأسماع ج ١۴ ص ۴٣ و السيره الحلبيه ج ٢ ص ٢۴۶.

و التصرف التكوينی، فلعل ذلک یکون علی معنی أن أجواءها و محیطها الإیمانی یساعد علی تصفیه النفوس و تزکیتها، و إبعاد الشوائب السیئه عن أهلها .. بالإضافه إلی الألطاف و البرکات التی تحل علی الناس، لأجل تاریخها المجید، فی خدمه الإسلام و أهله، و برکات حلول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فیها ..

ثانیا: إن ثمه ما یبرر شکنا فی صحه نسبه هذا الکلام إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، إذ إن أهل المدینه سرعان ما انقلبوا علی أعقابهم، و اختاروا خط العداء لأهل البیت (علیهم السلام) و منابذتهم، حتی لم یبق فی المدینه و فی مکه عشرون (۱) رجلا یحبهم (علیهم السلام)(۲).

فما معنی هذا الثناء علی أناس ستکون هذه حالهم مع أهل بیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، الذین أمر اللّه و رسوله بمحبتهم و مودتهم؟!

ثالثا: لم نعرف المراد بنفیها خبث أهلها!! فإن کان یراد به تطهیرهم من الخبث الباطنی و الأخلاقی، و إعادتهم إلی حاله الصفاء و النقاء من الشوائب کما أشیر إلیه فیما رووه: (إنها طیبه، تنفی الذنوب کما ینفی الکیر خبث الفضه)(۳)، فنقول:

۱- (۱) راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و الغارات للثقفی ج ۲ ص ۵۷۳ و البحار ج ۳۴ ص ۲۹۷ و ج ۴۶ ص ۱۴۳ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۵۷۹ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۷۳۰ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۲۹۸.

۲- (۲) راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و البحار ج ۴۶ ص ۱۴۳.

۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲ عن البخاری، و مسند أحمد ج ۵ ص ۱۸۴ و ج ۵ ص ۱۸۷ و ۱۸۸ و صحیح البخاری ج ۵ ص ۳۱ و ۱۸۱ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۲۱-- و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۵۳ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۱۸۰ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۴۹۳ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۴۵۲ و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۳۲۶ و اللمع فی أسباب ورود الحدیث لجلال ص ۵۴ و جامع البیان للطبری ج ۵ ص ۲۶۲ و تفسیر الثعلبی ج ۳ ص ۳۵۵ و تفسیر البغوی ج ۱ ص ۴۵۹ و الجامع لأحکام القرآن ج ۵ ص ۳۰۶ و الدر المنثور ج ۲ ص ۱۹۰ و فتح القدیر ج ۱ ص ۴۹۷ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۱۶۷ و عیون الأثر ج ۱ ص ۴۰۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۳۰۸ و ج ۴ ص ۱۸۹ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۲۸۶ و الفتوحات المکیه لابن العربی ج ۱ ص ۷۵۹.

إننـا لم نجـد فى الواقع العملى مـا يشـير إلى أن المـدينه قـد نفت خبث أهلهـا فعلا. بل بقى الـذين مردوا على النفاق فيها، و كان عـددهم يزداد، و نفوذهم و خطرهم يتضاعف، حتى إن أكثر آيات سوره التوبه قد نزلت فيهم، و كانت لهجتها بالغه القسوه. كما يعلم بالمراجعه.

و لو أن ذلـك قـد كان بالفعل، فينبغى أن نجـد سـيماء الصـلاح ظاهره على جميع أهلها، أو على أكثرهم، أو على الكثيرين منهم على الأقل ..

مع أننـا نلاحظ: أن ثمه اختلافا كبيرا بينهم و بين غيرهم من أهل البلاد الأخرى .. حيث ظهر منهم الإنحراف عن أهل بيت النبوه، ثم أشاع فيهم الأمويون المجون و الفسق، و الفجور، و اللهو و الباطل كما هو معروف، و فى التاريخ موصوف.

و إن كان المراد بنفى الخبث: إخراج شـرارها منها، كما صـرحت به بعض الروايات: (لا تقوم الساعه حتى تنفى المـدينه شـرارها كما ينفى الكير

الخبث)(۱).

و فی آخر: (و هی المدینه تنفی الناس، کما ینفی الکیر خبث الحدید)(۲).

فنقول:

إن الواقع الخارجی کان و لا یزال علی خلاف ذلک أیضا .. و إن کان

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۱ عن الصحیحین، و راجع: المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۲۸۱ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۲۰ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۵۴ و فتح الباری ج ۴ ص ۷۵ و ج ۱۳ ص ۲۵۷ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۲۳۵ و تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۸ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۲ و ج ۱۵ ص ۱۷۹ و المعجم الأوسط ج ۳ ص ۱۵۷ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۴۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۰ ص ۳۴۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۳۰۷ و السیره الحلبیه(ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۲۸۶.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲ عن مسلم، و کتاب الموطأ ج ۲ ص ۸۸۷ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۲۸۰ و مسند أحمد ج ۲ ص ۲۳۷ و ۲۴۷ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۲۱ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۲۰ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۲۳۴ و المصنف للصنعانی ج ۹ ص ۲۶۷ و مسند الحمیدی ج ۲ ص ۴۸۸ و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۴۳۰ و مسند أبی یعلی ج ۱۱ ص ۲۶۲ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۳۹ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۲۶ و التمهید لابن عبد البر ج ۲۳ ص ۱۷۰ و ۱۷۱ و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۲۵۰ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۳۲ و فیض القدیر ج ۲ ص ۲۴۳ و الدر المنثور ج ۵ ص ۱۸۸ و فضائل المدینه ص ۲۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۰ ص ۳۴۸ و الإمامه و السیاسه لابن قتیبه(بتحقیق الزینی) ج ۲ ص ۱۵۱ و(بتحقیق الشیری) ج ۲ ص ۲۰۴ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۲۹۶ و ۳۰۸.

ابن عبد البر و غیره قد ادّعوا: أن ذلک یختص بزمنه (صلی اللّه علیه و آله)(۱).

و دعواه باطله أیضا، فإن ذلک لم یحصل فی زمن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، بل کان المنافقون و الفاسدون مقیمین فیها و لم یخرجوا منها.

فلذلک ادّعی النووی: أن ذلک سیکون فی زمن الدجال حسبما تقدم عن البخاری (۲).

غیر أنهم یروون: أنه حین خروج الدجال یأتی أحدا، فیصعد أحدا، أو ینزل بذباب یخرج إلیه مشرکوها و کفارها و منافقوها .. و هذا لا ینطبق علی الروایه التی تتحدث عن أنها تنفی خبثها فی آخر الزمان، لأنها هی لم تخرج المنافقین و الکفار، بل هم خرجوا منها(۳).

و یؤکد ما نرمی إلیه: أن الروایه تشبه المدینه بالکیر الذی ینفی خبث الفضه، و خروجهم منها، من دون أی فعل أو تأثیر لها یجعل تشبیهها بالکیر فی غیر محله ..

و لأجل ذلک ادّعی الآقشهری: أن المراد بنفی خبثها أمر الملائکه بنقل

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲ عن ابن عبد البر، و عمده القاری للعینی ج ۱۰ ص ۲۳۵ عن عیاض، و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۳۰۹.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲ عن أحمد و غیره برجال الصحیح.

۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۲ عن أحمد برجال الصحیح، و الطبرانی فی الأوسط، و الحاکم، و ابن حجر، و راجع: مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۰۸ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۳۴۰ و ج ۴ ص ۲۴ و کنز العمال ج ۱۴ ص ۳۳۰ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۳۸ و فتح الباری ج ۱۳ ص ۸۲ و ج ۱۳ ص ۲۵۷.

المذنبين إلی غيرها من الأرض (۱).

و هذا معناه: عدم صحه ما زعموه من أنه (صلی اللّه عليه و آله) وعد من يموت بالمدينه بالشفاعه(۲).

نفی الخبث هو فضح المنافقين:

و زعموا: أن المقصود بنفی الخبث هو فضح أهل النفاق فيها(۳).

مع أن هـذا الإحتمـال منقوض بقوله تعـالی: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْـأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَـدِينَهِ مَرَدُوا عَلَی النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ (۴).

فأبقی أمرهم علی حال الخفاء و الإبهام ..

كما أن الواقع التاريخی لا يؤيـد هذا الإحتمال أيضا، فإن الكثيرين من المنافقين لم يفتضح أمرهم، أو علی الأقل لا يمكن التأكد من أن أمر جميع المنافقين فيها قد افتضح، فلا مجال للتأكد من صحه هذا الإحتمال.

نقل الوباء إلی خم:

و قـد يقـال: إن المراد هو نفی الأـمراض عن أهلها، مثل الوباء و الطاعون، فقـد ورد: أنه (صـلی اللّه عليه و آله) قال: (اللهم حبب إلينا المدينه).

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۲. و راجع: كنز العمال ج ۱۴ ص ۳۹۹ و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۸۱ و كتاب الأوائل ص ۷۴ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۲۳۰ و كتاب الأوائل ص ۱۰۵ و فيض القدير ج ۳ ص ۱۱۷ و أسد الغابه ج ۳ ص ۳۳۲ و الإصابه ج ۴ ص ۳۱۹.

۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۴۳.

۴- (۴) الآيه ۱۰۱ من سوره التوبه.

إلی أن قال: (و انقل حماها، و اجعلها بالجحفه)(۱).

و فی نص آخر: (و اجعل ما بها من وباء بخم)(۲).

و فی نص ثالث: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال علی المنبر: (اللهم انقل عنا الوباء)(۳).

أو قال: (أتیت هذه اللیله بالحمی، فإذا بعجوز سوداء ملببه فی یدی الذی جاء بها، فقال: هذه الحمی، فما تری؟

فقلت: اجعلوها بخم)(۴).

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۵ عن فضائل المدینه للجندی و راجع: کتاب الموطأ لمالک ج ۲ ص ۸۹۱ و تنویر الحوالک ص ۶۴۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۶۰ و صحیح البخاری ج ۴ ص ۲۶۴ و ج ۷ ص ۵ و ج ۷ ص ۱۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۳۸۲ و عمده القاری ج ۱۷ ص ۶۱ و ج ۲۱ ص ۲۱۷ و ج ۲۱ ص ۲۲۹ و الأدب المفرد للبخاری ص ۱۱۶ و السنن الکبری للنسائی ج ۴ ص ۳۵۵ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۳۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۰ ص ۴۵۱ و فضائل المدینه ص ۲۰ و البدایه و النهایه ج ۳ ص ۲۶۹ و إمتاع الأسماع ج ۱۱ ص ۲۹۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۲ ص ۳۱۵.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۵ و ۵۷ عن أحمد برجال الصحیح، و عن ابن زباله و مسند أحمد ج ۵ ص ۳۰۹ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۰۴ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۴۴ و معجم البلدان ج ۵ ص ۸۳.

۳- (۳) اللمع فی أسباب ورود الحدیث ص ۳۱ و کنز العمال ج ۳ ص ۷۹۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۲۹۸.

۴- (۴) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۵ عن ابن زباله، و اللمع فی أسباب ورود الحدیث ص ۳۱ و کنز العمال ج ۳ ص ۷۹۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۲۹۸.

و فی نص آخر: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (و انقل (أو فحول) حماها الی الجحفه)(۱).

و فی نص آخر: (اللهم انقل ما کان بالمدینه من وباء إلی مهیعه)(۲).

(و هی الجحفه).

قال السمهودی: (و إنما دعا (صلی اللّه علیه و آله) بنقل الحمی إلیها، لأنها کانت دار شرک، و لم تزل من یومئذ أکثر بلاد اللّه حمی).

قال بعضهم: و إنه لیتقی شرب الماء من عینها التی یقال لها: عین خم، فقلّ من شرب منها إلا حمّ (۳).

و قیل: لم یبق أحد من أهلها إلا أخذته الحمی (۴).(۵)

الصحیح من سیره النبی الأعظم ط-جدید ؛ ج ۳۰ ؛ ص۱۸۹

ل النووی: الجحفه من یومئذ و بیئه، و لا یشرب أحد من مائها إلا حمّ (۶).

قال هشام بن عروه: و کان المولود إذا ولد بالجحفه لم یبلغ الحلم حتی تصرعه الحمی (۷).

(و الطاعون) بثره مع لهب و اسوداد من ماده سمّیه من و خز الجن.

قال الزمخشری: هو من الطعن لأنهم یسمون الطواعین رماح الجن

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۶ و ۵۷ عن البخاری، و مسلم، و الموطأ، و عن ابن إسحاق.
۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۷ و ۵۸.
۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۸ و فیض القدیر ج ۴ ص ۱۴ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۲۵۱.
۴- (۴) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۸ عن الخطابی و عمده القاری ج ۱۰ ص ۲۵۱.
۵- عاملی، جعفر مرتضی، الصحیح من سیره النبی الأعظم (ط جدید)، ۳۵جلد، دار الحدیث - قم، چاپ: اول، ۱۴۲۶ ه.ق.
۶- (۵) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۸ و راجع: فتح الباری ج ۳ ص ۳۰۵.
۷- (۶) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۸ عن البیهقی.

(فأمسكت) حبست (الحمى بالمدينه) النبويه لكونها لا تقتل غالبا بل قد تنفع كما بينه ابن القيم. و هذا كان أولا ثم لما رأى ما أصاب أصحابه حين هاجروا إليها من حماها من البلاء و السقم دعى اللّه فنقلها إلى الجحفه حتى صارت لا يمر بها طائر إلا حم (۱).

و نقول:

إن هذه الترهات و الأباطيل مرفوضه جمله و تفصيلا، و ذلك للأمور التاليه:

۱- لماذا نقلت الحمى إلى خصوص الجحفه، و غدير خم، دون سائر البلاد؟! فإن كان السبب هو شرك أهلها أو كفرهم، فلما ذا لم ينقلها إلى جميع بلاد المشركين و الكافرين؟!.

۲- إذا كان كفرهم أو شركهم هو السبب فما ذنب أبنائهم الذين أسلموا، و ذرياتهم الذين لم يأتوا بعد؟! و لماذا تلازم الحمى الناس الذين يشربون من ماء الجحفه إلى يومنا هذا؟!.

۳- إن الحمى لم تنقطع عن أهل المدينه، سواء فى ذلك ما كان منها وباء، كما يدل عليه ما يروونه فى صحاحهم عن أبى الأسود قال: (قدمت المدينه، و هم يموتون بها موتا ذريعا)(۲).

۱- (۱) فيض القدير ج ۱ ص ۱۲۴.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۱ عن البخارى، و فتح البارى لابن حجر ج ۳ ص ۱۸۲ و ج ۱۰ ص ۱۵۱ و ۱۶۱ و عمده القارى ج ۸ ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲ و ۳۰ و ۴۵ و صحيح البخارى ج ۳ ص ۱۴۹ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۱۰ ص ۱۲۳ و عمده القارى ج ۸ ص ۱۹۶ و ج ۱۳ ص ۲۰۲ و شرح سنن النسائى للسيوطى ج ۴ ص ۵۱ و مسند أبى يعلى ج ۱ ص ۱۳۵ و صحيح ابن حبان ج ۷-- ص ۲۹۷ و كنز العمال ج ۱۵ ص ۷۵۰ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۱۹۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۵ ص ۱۷۶.

و كذلك سائر أنواع الحمى، فإنها لم تنقطع عنهم أيضا، بل بقيت تنتابهم كما تنتاب سائر العباد فى مختلف البلاد(۱).

۴- قال الصالحى الشامى فى أحداث حجه الوداع: (و أصاب الناس جدرى، أو حصبه، منعت من شاء اللّه أن تمنع من الحج)(۲).

و من المعلوم: أن حجه الوداع كانت فى سنه عشر.

و قد صرّحوا: بأن الحمى قد كثرت فى المدينه سنه إحدى و ثمانين و ثمان مائه(۳).

۵- لماذا يدعو لنقل و تحويل الحمى؟! ألم يكن الأولى و الأوفق برحمه الرسول بالناس هو أن يطلب رفع الحمى عن أهل المدينه، دون أن يجعلها فى غيرهم، لا من أهل الجحفه و لا من غيرهم؟! بل يترك الأمور على ما هى عليه بحسب طبيعتها ..

۶- إذا كانت الحمى لا تدع أحدا من أهل خم حتى تأخذه، و إذا كان

۱- (۱) راجع: وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۱.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ و راجع: الغدير ج ۱ ص ۹ و نظره الغدير ص ۵۲ و السيره الحلبيه(ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۳۰۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب(عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ لمحمد الريشهرى ج ۲ ص ۲۵۲ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۱ و حجه الوداع لعلى بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسى ج ۱ ص ۱۱۵.

۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۷.

المقصود بـالحمى التى نقلهـا من المـدينه إلى الجحفه هى تلك التى تكون وباء و ليست الحمى العاديه(۱)، فإن المتوقع هو: أن يكون أهل تلك البلاد قـد بادوا على عهد رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، و لكان الناس قد هجروا تلك البلاد، و توقف كل أهل الأرض عن الدخول إليها، و لأصبح بنيانها خرابا، و بيوتها يبابا ..

۷- بـل إن اللازم هو: أن يبتلى بـالحمى كـل أولئـك الـذين يحرمون من الجحفه، و أن يفتـك ذلـك الوبـاء بالحجـاج على مر الأزمان .. و لكان الناس قـد امتنعوا عن المرور من ذلك الميقات و حولوا قوافلهم إلى سواه، و لشاع ذلك و ذاع فى جميع البلاد و الأصقاع ..

و لجاء السؤال المحرج عن السبب فى اعتبـار هـذه البقعه بالـذات من المواقيت، فهـل المراد التسبيب لابتلاء الناس بالأمراض، و الأوبئه المهلكه؟

۸- إن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) و تسـعين ألفا من المسـلمين، أو أكثر من ذلك، قـد جاؤوا إلى غـدير خم بعـد حجه الوداع، حيث نصب (صـلى اللّه عليه و آله) عليا (عليه السلام) إماما و مولى للمسلمين، و لم نسمع أن أحدا من هؤلاء أصيب بالوباء، و لا حتى بالحمى.

و على كل حال، فإن من الواضـح: أنهم إنما يريـدون برواياتهم هـذه توهين هذا الموقع، ليوهنوا هذه الواقعه، أعنى واقعه الغدير، حيث نصب النبى (صلى اللّه عليه و آله) عليا (عليه السلام) إماما للناس.

۹- و عن المرأه التى أتى بها إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) ليله دعائه

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۶ و راجع ص ۶۰ و ۶۱.

بنقل الوباء عن المدینه، فأرسلها إلی الجحفه نقول:

ألف: إن ظاهر الحدیث الذی ذکره ابن زباله أنه (صلی اللّه علیه و آله) أتی بالمرأه التی هی الحمی فی حال الیقظه فأمر بجعلها بخم (۱).

لکن حدیث البخاری یقول: إنه رأی امرأه سوداء ثائره الرأس ذهبت إلی مهیعه، فتأولها بنقل حمی المدینه إلی هناک (۲).

و عند ابن زباله: أن إنسانا جاء إلی المدینه من طریق مکه، فأخبره أنه رأی امرأه سوداء عریانه، ثائره الشعر فقال (صلی اللّه علیه و آله): (تلک الحمی و لن تعود بعد الیوم أبدا)(۳).

إلا أن یقال: إن هذه الروایه لا تتنافی مع روایه البخاری المشار إلیها آنفا.

ب: و رووا بسند صحیح: أن الحمی استأذنت علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فقال: من هذا؟

فقالت: أم ملدم.

فأمر بها إلی أهل قباء، فلقوا ما لا یعلمه إلا اللّه تعالی .. فشکوها إلیه الخ ..(۴). فلا ندری هل أرسلها إلی خم أو إلی قباء؟! و ما ذنب هؤلاء و أولئک؟!

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۵ و ۵۶.

۲- (۲) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۹ عن البخاری، و الطبرانی فی الأوسط، و البحار ج ۵۸ ص ۲۲۵ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۰۷ و ۱۱۷ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۱۳۰ و ۱۳۷.

۳- (۳) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۰ عن ابن زباله، و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۲۹۸.

۴- (۴) وفاء الوفاء ج ۱ ص ۶۰ عن أحمد برجال الصحیح، و عن ابن حبان، و أبی یعلی، و الطبرانی، و مسند أحمد ج ۳ ص ۳۱۶ و مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۵ و فتح الباری ج ۱۰ ص ۹۵ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۲۸۵ و راجع: مستدرک الحاکم ج ۱-- ص ۳۴۶ و مسند أبی یعلی ج ۳ ص ۴۰۹ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۳۱۴ و الآحاد و المثانی ج ۶ ص ۲۱۹ و صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۱۹۷ و المعجم الکبیر الطبرانی ج ۲۵ ص ۱۴۵ و موارد الظمآن ج ۲ ص ۴۵۰ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۹۹ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۸ ص ۳۰۳ و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۱ ص ۵۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۱ ص ۳۸۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۵ و ۳۳۳ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۲۸۵ و مسند ابن راهویه ج ۵ ص ۲۳۸.

ج: و رووا بسند رجاله ثقات عنه (صلى اللّه عليه و آله) أنه قال: (أتانى جبريل بالحمى و الطاعون، فأمسكت الحمى بالمدينه، و أرسلت الطاعون بالشام.

فالطاعون شهاده لأمتى، و رحمه لهم، و رجز على الكفار)(١).

و أسئلتنا كثيره هنا: إذ لماذا خص أهل الشام بالطاعون، و لم يرسله إلى العراق أو إلى فارس، أو الروم، أو الحبشه؟! ..

١- (١) مسند أحمد ج ۵ ص ٨١ و وفاء الوفاء ج ١ ص ۶٠ عنه، و مجمع الزوائد ج ٢ ص ٣١٠ عن أحمد، و راجع: فتح البارى ج ١٠ ص ١۶٢ و بغيه الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ٩٢ و المعجم الكبير ج ٢٢ ص ٣٩٢ و الجامع الصغير ج ١ ص ١۶ و كنز العمال ج ١٠ ص ٧۶ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٧ ص ۶١ و الثقات لابن حبان ج ۵ ص ٣٩٩ و تاريخ مدينه دمشق ج ١ ص ٣۵٧ و ج ۴ ص ٢٩۵ و أسد الغابه ج ١ ص ۵۴ و ج ۵ ص ٢۵۴ و الآحاد و المثانى ج ١ ص ٣۴٢ و عمده القارى ج ٢١ ص ٢۶٠ و عون المعبود ج ٨ ص ٢۶٣ و سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ۴٧۵ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ٣۴۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶٣٧ و سبل الهدى و الرشاد ج ٣ ص ٣٠۴ و ج ١٠ ص ٣٣٢ و السيره الحلبيه ج ٢ ص ٢٨٣.

و لماذا لا نجد هذا الطاعون فی الشام فی الأزمنه المتعاقبه، إلا مثل ما تراه فی جمیع الناس فی غیرها من البلاد؟!

و إذا کان الطاعون رحمه و شهاده للأمه، فلما ذا یحرم أهل المدینه و سائر البلاد من هذه الرحمه و الشهاده و یفوز بها اهل الشام؟!

و لماذا عاد فأخرج الحمی من المدینه إلی غدیر خم (أو مهیعه، أو الجحفه)؟!

أحد جبل یحبنا و نحبه:

و لعلنا قد أشرنا فی بعض الموارد إلی حدیث: (أحد جبل یحبنا و نحبه)(۱).

۱- (۱) الأحکام لیحیی بن الحسین ج ۲ ص ۵۴۶ و کتاب الموطأ لمالک ج ۲ ص ۸۸۹ و ۸۹۳ و تنویر الحوالک ص ۶۴۱ و المجازات النبویه للشریف الرضی ص ۱۵ و ۱۶ و عوالی اللآلی ج ۱ ص ۱۷۷ و البحار ج ۲۱ ص ۲۴۸ و الغدیر ج ۵ ص ۱۶۲ و مستدرک سفینه البحار ج ۲ ص ۳۰ و مسند أحمد ج ۳ ص ۱۴۰ و ۱۴۹ و ۱۵۹ و ۲۴۳ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۳۳ و ج ۳ ص ۲۲۳ و ۲۲۵ و ج ۴ ص ۱۱۸ و ج ۵ ص ۴۰ و ۱۳۶ و ج ۶ ص ۲۰۷ و ج ۸ ص ۱۵۳ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۱۴ و ۱۲۴ و ج ۷ ص ۶۱ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۴۰ و سنن الترمذی ج ۵ ص ۳۷۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۹۷ و ج ۶ ص ۳۰۴ و ۳۷۲ و ج ۹ ص ۱۲۵ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۳۹ و ۱۶۲ و ج ۱۵ ص ۴۳ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۳ و ج ۶ ص ۱۵۵ و ج ۱۰ ص ۴۲ و فتح الباری ج ۳ ص ۱۵۷ و ۲۷۴ و ۲۹۹ و ج ۶ ص ۶۴ و ج ۷ ص ۳۲ و ۲۶۶ و ۲۸۹ و ۲۹۰ ج ۱۳ ص ۲۶۰ و عمده القاری ج ۸ ص ۱۲۸ و ج ۹ ص ۶۵ و ج ۱۴ ص ۱۷۳ و ۱۷۷ و ج ۱۵ ص ۲۶۲ و ج ۱۷ ص ۱۳۸ و ۱۶۵ و ج ۱۸ ص ۵۷ و ج ۲۱ ص ۵۸ و ج ۲۳ ص ۲ و ج ۲۵ ص ۵۸ و الدیباج علی مسلم ج ۳ ص ۴۰۸ و شرح سنن النسائی ج ۴ ص ۵۶ و تحفه-- الأحوذی ج ۵ ص ۳۱۰ و ج ۱۰ ص ۲۹۲ و المصنف للصنعانی ج ۹ ص ۲۶۸ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۴۹۰ و ۵۵۹ و تأویل مختلف الحدیث لابن قتیبه ص ۲۴۷ و الآحاد و المثانی ج ۴ ص ۱۴۳ و مسند أبی یعلی ج ۵ ص ۳۲۵ و ۴۳۸ و ج ۶ ص ۳۷۰ و ۳۷۱ و شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۱۹۳ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۴۲ و ۴۳ و ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۴ ص ۴۲۸ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۲۵۵ و ج ۶ ص ۳۱۵ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۷ ص ۹۰ و مسند الشامیین للطبرانی ج ۴ ص ۱۲ و ۲۵۱ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۴۷ و الإستیعاب ج ۲ ص ۶۸۱ و التمهید لابن عبد البر ج ۲۰ ص ۱۷۶ و ج ۲۲ ص ۳۳۰ و ۳۳۱ و تغلیق التعلیق ج ۳ ص ۳۰ و ۳۱ و ج ۴ ص ۱۷ و ۱۱۰ و ج ۵ ص ۳۲۴ و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۴۱ و ۴۲ و ۳۳۲ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۸ و ۲۶۹ و ج ۱۴ ص ۱۴۲ و ۱۴۳ و شرح مسند أبی حنیفه ص ۴۰۲ و فیض القدیر ج ۱ ص ۲۳۹ و ۲۴۰ و ج ۲ ص ۵۲۲ و کشف الخفاء ج ۱ ص ۵۶ و تفسیر ابن زمنین ج ۲ ص ۱۲۵ و تفسیر الثعلبی ج ۸ ص ۶۳ و تفسیر البغوی ج ۱ ص ۸۶ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۲ ص ۳۲۹ و المحرر الوجیز ج ۲ ص ۴۰۴ و الجامع لأحکام القرآن ج ۷ ص ۲۱۳ و تفسیر البحر المحیط ج ۱ ص ۴۳۲ و ۴۳۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۱ ص ۱۱۸ و ۱۷۸ و تفسیر الثعالبی ج ۳ ص ۳۳ و تفسیر الآلوسی ج ۱ ص ۲۹۷ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۸ ص ۱۰ و تاریخ ابن معین ج ۲ ص ۴۳ و التاریخ الکبیر

للبخاری ج ۲ ص ۳۸۰ و ج ۴ ص ۱۴۱ و ج ۵ ص ۵۸ و ۱۹۳ و ضعفاء العقیلی ج ۲ ص ۳۰۸ و الکامل لابن عدی ج ۴ ص ۲۲۴ و ج ۶ ص ۵۹ و علل الدار قطنی ج ۲ ص ۱۶۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۴۶ و ج ۲۶ ص ۲۵۴ و ج ۶۲ ص ۲۳۶ و الموضوعات لابن الجوزی ج ۱ ص ۱۴۸ و أسد الغابه ج ۲ ص ۳۷۹ و ذیل تاریخ بغداد لابن النجار ج ۳ ص ۶۹ و تهذیب الکمال ج ۱۶ ص ۱۷۶ و میزان الإعتدال للذهبی ج ۲ ص ۶۵۱ و من له روایه فی مسند أحمد لابن حمزه ص ۱۸۸ و الإصابه-- ج ۳ ص ۱۹۲ و لسان المیزان ج ۴ ص ۵۵ و معجم البلدان ج ۳ ص ۵۱ و ج ۵ ص ۸۷ و تاریخ المدینه ج ۱ ص ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۴ و فضائل المدینه ص ۲۱ و ۴۴ و ۶۱ و ۶۶ و ذکر أخبار إصبهان ج ۱ ص ۳۵۸ و ج ۲ ص ۹۶ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۴۲۳ و ۶۳۷ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۱ و ج ۵ ص ۲۸ و إمتاع الأسماع ج ۱ ص ۳۲۷ و ج ۱۴ ص ۴۲ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۴۷ و عیون الأثر ج ۱ ص ۴۰۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۱۸ و ج ۴ ص ۴۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۳۱۸ و ج ۴ ص ۲۴۳ و ج ۵ ص ۱۵۰ و ۴۶۹ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۴۸۷ و ج ۳ ص ۱۲۳ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۸۸ و غریب الحدیث لابن سلام ج ۳ ص ۵۶ و معجم ما استعجم ج ۱ ص ۱۱۷ و النهایه فی غریب الحدیث لابن الأثیر ج ۱ ص ۳۲۷.

غير أننـا نحب أن نشـير هنـا إلى أن للأمكنه دورا فى حيـاه البشـر يتجـاوز ما عهـدناه و ألفناه من اسـتفاده الإنسان منها فى تيسـير حاجاته، و تحقيق غاياته، فالأرض التى قد تكون مقدسه و قد لا تكون قد ورد فى الآيات أنها تشهد عند اللّه للعبد إذا صلى فيها، و ربما تفتـح و ربما تسـكن، و قد تلعنه و قد تبكيه، و قد تكون به بره و قد ترفضه و تلفظه، و قد تحبه و ربما تبغضه، و قد تفتخر و تتباهى به، و قد تخشى و ربما تشفق، و قد يحرم عليها هذا و لا يحرم عليها ذاك، و تأتى طوعا أو كرها .. و .. و .. الخ ..

و جبل أحد يحب النبى (صـلى اللّه عليه و آله) و أهل بيته الطاهرين (عليهم السلام)، و من معه من المؤمنين، لأنهم يجلبون الخير و البركه له، و لغيره من الموجودات، و قـد عـاين صبرهم و جهـادهم و تضـحياتهم بكـل غـال و نفيس، و حتى بـأعز أحبابهم، و الخيره من أهلهم من أجل إعزاز دين اللّه، و الذود عن

حياضه، و فی سبیل المستضعفین من الرجال و النساء و الولدان .. إن جبل أحد قد عاین ذلک، و ساهم فیه بصوره أو بأخری، و احتضن فی بعض سفوحه أجساد الشهداء الأبرار، بمن فیهم حمزه عم النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و أسد اللّه، و أسد رسوله ..

و جبل أحد لم یزل یسمع التسبیح و الدعاء، و الإبتهال، و قراءه القرآن عند تلک القبور، فتنعش وجوده، و تهز کیانه، و یخشع لذکر اللّه تبارک و تعالی، و یعیش لذه تسبیحه، و یتحسس عظمته، و جبل أحد یشعر مع أولئک الذاکرین و المسبحین بالأمان و السکینه، و یطمئن إلی نسمات الأنس التی تزجیها تسابیحهم فی کل أجوائه، و یرتاح لنفحات الخیر، و الرحمات التی تزدحم فی کل محیطه ..

و هم یحبون جبل أحد لأن لهم معه ذکریات جهاد ملأت قلوبهم بالخشیه، و همسات أسحار بهرت أنوارها وجودهم، و غمرت بالطهر أرواحهم، و صفت و رضیت بذکر اللّه فاطمأنت نفوسهم.

کما أن لهم لدی جبل أحد ودائع غالیه، و نفائس عزیزه، و أمانات مبارکات یریدون منه حفظها، و أن یعرف حقها.

خیر دور الأنصار حدیث مشکوک:

و لسنا ندری لماذا ینسبون إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) ما یسی ء إلی مکانته، و موقعه کنبی یهدی إلی الحق، و هو أنه قد تدخل بلا مبرر بین القبائل، و أثار حالات من الحسد و الضغینه بینها .. و ذلک حین یفضل هذه القبیله علی تلک، و یجعل هذه القبیله أولا، و تلک یجعلها آخرا، من دون

سبب، و هذا ما يثير العجب، حيث لم يبين وجه الأفضليه، و أنه فى هذا الأمر، أو فى ذاك!!

و قد رأينا أثر هذه الكلمه فى أبى أسيد الساعدى، الذى شكا من جعل النبى (صلى اللّه عليه و آله) بنى ساعده آخر الأنصار دارا ..

و حين طالب سعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالأمر أصر على ذلك، و لم يذكر له أى شى ء يخفف من وقع هذا التفضيل .. مع أنه قد كان بالإمكان أن يتخذ منه ذريعه لحثهم على نيل بعض المقامات و الكرامات بالعمل الذى يرشدهم إليه على أنه من موجبات تصحيح الأمور، و التغيير فى المعادله.

طلع البدر علينا:

عن السائب بن زيد قال: أذكر أنى خرجت مع الصبيان نتلقى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى ثنيه الوداع، مقدمه من تبوك (۱).

و عن ابن عائشه قال: لما قدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) المدينه

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۹ و ج ۳ ص ۲۷۸ عن البخارى، و أبى داود، و الترمذى، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى ج ۶ ص ۱۹۱(۳۰۸۲) و أبو داود ج ۳ ص ۹۰(۲۷۷۹) و راجع: السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۱۷۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۰ ص ۱۰۷ و ۱۰۸ و الإصابه ج ۳ ص ۲۳ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۶ ص ۳۶۴ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۱ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۰ ص ۱۰۷ و صحيح ابن حبان ج ۱۱ ص ۱۱۳ و مسند أحمد ج ۳ ص ۴۴۹.

جعل النساء و الصبيان و الولائد يقلن:

طلع البدر علينا

من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا

ما دعا للّه داع (١)

و عن خريم بن أوس بن لأم قال: هاجرت إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منصرفه من تبوك، فسمعت العباس بن عبد المطلب يقول: يا رسول اللّه إنى أريد امتداحك؟

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (قل لا يفضض اللّه فاك).

فقال:

من قبلها طبت فى الظلال و فى

مستودع حيث يخصف الورق

ثم هبطت البلاد لا بشر

أنت و لا نطفه و لا علق

بل نطفه تركب السفين و قد

ألجم نسرا و أهله الغرق

تنقل من صالب إلى رحم

إذا مضى عالم مضى طبق

وردت نار الخليل مكتتما

فى صلبه أنت كيف يحترق

حتی احتوی بیتک المهیمن من

حندق علیاء تحتها النطق

و أنت لما ولدت أشرقت الأرض

فضاءت بنورک الأفق

فنحن فی ذلک الضیاء و فی

النسور و سبل الرشاد نخترق (۲)

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۹ عن البیهقی فی دلائل النبوه ج ۵ ص ۲۵۵ و ابن کثیر فی البدایه و النهایه ج ۵ ص ۳۳.

۲- (۲) راجع المغنی لابن قدامه ج ۱۲ ص ۴۳ و ۵۲ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱-- ص ۲۷ و البحار ج ۲۲ ص ۲۸۷ و الغدیر ج ۲ ص ۴ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۳۲۷ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۷ و المعجم الکبیر ج ۴ ص ۲۱۳ و الفایق فی غریب الحدیث ج ۳ ص ۳۵ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۳ ص ۴۶۲- ۴۶۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳ ص ۴۱۰ و أسد الغابه ج ۲ ص ۱۱۱ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۱۰۲ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۱ ص ۴۳ و الوافی بالوفیات ج ۱۶ ص ۳۶۱ و البدایه و النهایه ج ۲ ص ۳۱۷ و ج ۵ ص ۳۴ و إمتاع الأسماع ج ۳ ص ۱۹۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۱ ص ۱۹۵ و ج ۴ ص ۵۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱ ص ۷۰ و ج ۵ ص ۴۶۹.

و لما قدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) المدينه بدأ بالمسجد بركعتين، ثم جلس للناس كما فى حديث كعب بن مالك (۱).

قال ابن مسعود: و لما قدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) المدينه قال:

(الحمد للّه الذى رزقنا فى سفرنا هذا أجرا و حسنه)(۲).

و كان المنافقون الذين تخلفوا عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يخبرون عنه أخبار السوء، و يقولون: إن محمدا و أصحابه قد جهدوا فى سفرهم و هلكوا. فبلغهم تكذيب حديثهم و عافيه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أصحابه، فساءهم ذلك، فأنزل اللّه تعالى: إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَهٌ

۱- (۱) المجموع للنووى ج ۲ ص ۱۷۸ و ج ۴ ص ۵۴ و ۳۹۹.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۹ و ۴۷۰ عن الطبرانى، و البيهقى، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ و ابن كثير فى البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۷ و ۲۸ و راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۹.

تَسُؤْهُمْ*(۱)(۲).

و نقول:

۱- قد تحدثنا عن استقبال النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالنشید المتقدم:

طلع البدر علینا

الخ ..

و قلنا: إن الصحیح هو: أن ذلک قد حصل فی غزوه تبوک، لا حین الهجره ..

۲- إن بدء النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالمسجد حین قدومه المدینه یتضمن تعلیما کریما، و أدبا عظیما مع اللّه تبارک و تعالی، الذی منّ علیه بهذا النصر المؤزر .. و هو یشیر للمسلمین بأن لا شی ء یغنی الإنسان عن الإتصال باللّه تعالی، و لا یجوز أن یشغل الإنسان أی شاغل عن حفظ هذه الصله، و عن القیام بالأعمال العبادیه التی تغذی الروح و تنمیها، و تصفی النفس و تزکیها.

إذ لا یغنی شی ء عن شی ء، کما أن الکمال هو وضع کل شی ء فی موضعه، و لیس من الحکمه، و لا من الصواب ترک الأمور علی حاله النقص من جهه، و التصدی لإکمالها من سائر الجهات. بل لا بد من إنجاز الواجب فی الحالتین، و أن لا یسمح بعروض النقص فی الموضعین.

۱- (۱) الآیه ۵۰ من سوره التوبه.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۰ و ۴۷۱ عن أبی حاتم، و تفسیر ابن أبی حاتم الرازی ج ۶ ص ۱۸۱۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۹ و لباب النقول(ط دار إحیاء العلوم) ص ۱۱۸ و(ط دار الکتب العلمیه) ۱۰۵ و فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۰ و تفسیر الآلوسی ج ۱۰ ص ۱۱۵.

الأجر و الحسنه:

و قد أعلن (صلی اللّه علیه و آله): نتائج سفره إلی تبوک، و حصرها بأمرین:

أحدهما: الثواب و الأجر.

ثانیهما: الحسنه.

و المراد بالحسنه: الغنائم المادیه و المعنویه، مثل إرهاب أعدائهم، و زیاده عزتهم، و ثبات أمرهم، و رسوخ قدمهم، و إقبال الناس علی الدخول فی دینهم.

و یلاحظ هنا: أنه لم یقل: (نلنا). بل قال: (رزقنا اللّه)، لکی لا یتوهم متوهم أن ذلک بجهد و سعی منهم، و لیعلم أن ما نالوه إنما هو نتیجه للتفضل الإلهی، من دون أن یواجهوا أمرا ذا بال، أو أن یصیبهم ما یعکر علیهم صفو عیشهم .. بل کل ما فعلوه هو أنهم قاموا بسیاحه محفوفه برضا اللّه تعالی و رسوله. مع شعور بالمزید من السکینه و الرضا، و الطمأنینه، و بالعزه و الکرامه.

و هذا ما حرم منه المتخلفون من المنافقین، و ضعفاء الیقین، فلا کرامه لهم عند اللّه، و لا عزه لهم، و لا غنائم، و لا مثوبه .. بل لهم الخزی فی الدنیا، و العذاب فی الآخره .. مع مزید من الحیره و القلق، و الترقب و الأرق .. و ما ظلمناهم، و لکن کانوا أنفسهم یظلمون ..

و الذی یلفت النظر: أن کلمه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد توافقت مع قوله تعالی فی ذمهم: إِنْ تُصِبْکَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ (1) و ترافقت مع ما أذاعوه و أشاعوه من أن محمدا و أصحابه قد جهدوا فی سفرهم

۱- (۱) الآیه ۵۰ من سوره التوبه.

و هلکوا .. فبلغهم تکـذیب حدیثهم، و عافیه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) و أصـحابه. و طبیعی: أن یزید ذلک من ألمهم، و یضاعف من ذلتهم، و هی حسنه أخری تضاف إلی ما رزقه اللّه تعالی نبیه، و من معه، لأنها نصر علی أهل الشقاق و النفاق، یزید من قوه أهل الإیمان، و یبعث فیهم نفحه سکینه و سلام، و محبه و وئام ..

مسجد الضرار:

عن أبی رهم کلثوم بن الحصـین، و ابن عبـاس، و سـعید بن جبیر، و یزیـد بن رومان: (أن مسـجد قباء بنی فی موضع کان لامرأه یقال لها: (لیه)، کانت تربط حمارا لها فیه، فابتنی سـعد بن أبی خیثمه و بنو عمرو بن عوف مسـجدا، فبعثوا إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یأتیهم فیصلی فیه.

فأتاهم فصلی فیه، فحسدتهم أخوالهم بنو عمرو بن عوف.

فقال لهم أبو عامر الفاسق، قبل خروجه إلی الشام: ابنوا مسـجدکم، و اسـتمدوا فیه بما اسـتطعتم من قوه و سلاح، فإنی ذاهب إلی قیصر ملک الروم، فآتی بجیش من الروم، فأخرج محمدا و أصحابه، فکانوا یرصدون قدوم أبی عامر الفاسق.

فلما فرغوا من مسـجدهم أرادوا أن یصلی فیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لیروج لهم ما أرادوه من الفساد، و الکفر و العناد، فعصم اللّه تبـارک و تعالی رسوله (صـلی اللّه علیه و آله) من الصـلاه فیه، فأتی جماعه منهم لرسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) و هو یتوجه إلی تبوک، فقالوا: یا رسول اللّه إنّا بنینا مسجدا لذی العلّه، و الحاجه و اللیله المطیره، و إنّا نحب أن تأتینا

فتصلی لنا فیه.

قال: (إنی علی جناح سفر، و حال شغل، و إذا قدمنا إن شاء اللّه صلینا لکم فیه)(۱).

فلما رجع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من غزوه تبوک، و نزل بذی أوان- مکان بینه و بین المدینه ساعه- أنزل اللّه سبحانه و تعالی: وَ الَّذِینَ

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۰ و ج ۱۲ ص ۷۲ عن ابن إسحاق، و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و ابن مردویه، و البیهقی فی الدلائل، و الواقدی. و راجع: شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۹۹ و ۱۰۰ و المجازات النبویه للشریف الرضی ص ۱۳۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۴ ص ۴۵۸ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و الکشاف للزمخشری ج ۲ ص ۲۱۳ و تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۱۲۵ و جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۳۲ و تفسیر البغوی ج ۲ ص ۳۲۶ و تفسیر النسفی ج ۲ ص ۱۰۹ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۲ ص ۵۸۱ و المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز ج ۳ ص ۸۱ و التفسیر الکبیر للرازی ج ۱۶ ص ۱۹۵ و تفسیر البحر المحیط ج ۵ ص ۱۰۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۴۰۳ و تفسیر الثعالبی ج ۳ ص ۲۱۳ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۷ و لباب النقول(ط دار إحیاء العلوم) ص ۱۲۵ و(ط دار الکتب العلمیه) ص ۱۱۱ و تفسیر أبی السعود ج ۴ ص ۱۰۲ و فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۵ و تفسیر الآلوسی ج ۱۱ ص ۱۸ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۳ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۴۷ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۶ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۵۶ و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۶۳ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۲۳ و غیرها من المصادر ..

اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً(۱)(۲).

عن عروه عن أبيه قال: (كان موضع مسجد قباء لامرأه يقال لها (ليّه) كانت تربط حمارا لها فيه، فابتنى سعد بن خيثمه مسجدا، فقال أهل مسجد الضرار: نحن نصلى فى مربط حمار (ليّه)؟ لا لعمر اللّه، لكنا نبنى مسجدا فنصلى فيه.

و كان أبو عامر برى ء من اللّه و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، فلحق بمكه ثم لحق بعد ذلك بالشام، فتنصر، فمات بها، فأنزل اللّه تعالى: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً(۳)(۴).

قال ابن النجار: هذا المسجد بناه المنافقون، مضاهيا لمسجد قباء،

۱- (۱) الآيه ۱۰۷ من سوره التوبه.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۰ و راجع: تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۱ و الفتح السماوى ج ۲ ص ۷۰۱ و جامع البيان للطبرى ج ۱۱ ص ۳۲ و تفسير الثعلبى ج ۵ ص ۹۲ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۲۷ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ج ۳ ص ۸۱ و تفسير البحر المحيط ج ۵ ص ۱۰۱ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۴۰۳ و ج ۲ ص ۴۰۳ و تفسير الثعالبى ج ۳ ص ۲۱۳ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۷ و ۲۸۶ و لباب النقول(ط دار إحياء العلوم) ص ۱۲۵ و(ط دار الكتب العلميه) ص ۱۱۱ و فتح القدير ج ۲ ص ۴۰۵ و تفسير الآلوسى ج ۱۱ ص ۱۸ و معجم البلدان ج ۱ ص ۲۷۵ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۳۷۳ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۴۷.

۳- (۳) الآيه ۱۰۷ من سوره التوبه.

۴- (۴) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۱ ج ۱۲ ص ۷۲ عن ابن أبى شيبه، و ابن هشام، و تاريخ المدينه لابن شبه ج ۱ ص ۵۵ و إمتاع الأسماع ج ۱۰ ص ۷۶.

و کانوا مجتمعین فیه یعیبون النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و یستهزئون به (۱).

بناه مسجد الضرار:

قال ابن إسحاق: و کان الذین بنوه اثنی عشر رجلا: خذام بن خالد، من بنی عبید بن زید- و من داره أخرج هذا المسجد(۲)- و معتّب بن قشیر من بنی ضبیعه بن زید، و أبو حبیبه بن الأزعر من بنی ضبیعه بن زید، و عبّاد بن حنیف أخو سهل بن حنیف من بنی عمرو بن عوف، و جاریه بن عامر، و ابناه مجمّع بن جاریه و زید بن جاریه، و نفیل (نبتل) بن الحرث من بنی ضبیعه، و بحزج بن عثمان من بنی ضبیعه، و ودیعه بن ثابت من بنی أمیه بن عبد المنذر(۳).

و قال بعضهم: إن رجالا من بنی عمرو بن عوف هم الذین بنوه، و کان أبو عامر المعروف بالراهب- و سماه النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالفاسق- منهم (۴).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۱.

۲- (۲) شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۹۹ و تفسیر البغوی ج ۲ ص ۳۲۶.

۳- (۳) جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۳۲ و أسباب نزول الآیات ص ۱۷۵ و زاد المسیر ج ۳ ص ۳۳۹ و الجامع لأحکام القرآن ج ۸ ص ۲۵۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۴۰۳ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۴ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۸۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۷ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۵۶ و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۶۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲.

۴- (۴) سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۹۸ و ۹۹ و راجع: الدرر لابن عبد البر ص ۱۴۷ و تفسیر الثعالبی ج ۳ ص ۲۱۳ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۹۹ و ۱۰۰ و تفسیر الإمام العسکری(علیه-- السلام) ص ۴۸۸ و الکشاف للزمخشری ج ۲ ص ۲۱۳ و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۹۳ و التفسیر الکبیر للرازی ج ۱۵ ص ۵۴ و تفسیر أبی السعود ج ۴ ص ۱۰۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۲ ص ۲۰۴.

هدم و حرق مسجد الضرار:

و قالوا: لما أنزلت الآيه: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً(۱) .. دعا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مالك بن الدخشم أخا بنى سالم بن عوف، و معن بن عدى، و أخاه عاصم بن عدى- زاد البغوى: و عامر بن السكن، و وحشى قاتل حمزه، زاد الذهبى فى التجريد: سويد بن عباس الأنصارى (۲)- فقال: (انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فهدّموه، و حرّقوه)(۳).

فخرجوا مسرعين حتى أتوا بنى سالم بن عوف (و هم رهط مالك بن الدخشم)، فقال مالك لرفيقيه: أنظرانى حتى أخرج إليكما، فدخل إلى أهله

۱- (۱) الآيه ۱۰۷ من سوره التوبه.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۹۸ و ۹۹.

۳- (۳) راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۵۴ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۴۲ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و التبيان للطوسى ج ۵ ص ۲۹۸ و الكشاف للزمخشرى ج ۲ ص ۲۱۳ و تفسير مجمع البيان ج ۵ ص ۱۲۶ و فقه القرآن للراوندى ج ۱ ص ۱۵۹ و جامع البيان للطبرى ج ۱۱ ص ۳۲ و تفسير الثعلبى ج ۵ ص ۹۲ و أسباب نزول الآيات ص ۱۷۶ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۲۷ و تفسير النسفى ج ۲ ص ۱۰۹ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ج ۳ ص ۸۱ و زاد المسير ج ۳ ص ۳۳۹ و التفسير الكبير للرازى ج ۱۶ ص ۱۹۵ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۵۳.

و أخـذ سـعفا من النخيـل فأشـعل فيه نـارا، ثم خرجوا يشـتدون حتى أتوا المسـجد بين المغرب و العشـاء، و فيه أهله، و حرّقوه، و هدموه حتى وضعوه بالأرض، و تفرق عنه أهله، و نزل قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً(۱).

فلما قدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) المدينه عرض على عاصم بن عدى المسجد يتخذه دارا، فقال عاصم: يا رسول اللّه، ما كنت لأتخـذ مسـجدا- قـد أنزل اللّه فيه مـا أنزل- دارا، و لكن أعطه ثابت بن أقرم، فإنه لا منزل له، فأعطاه رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) ثابت بن أقرم. فلم يولد فى ذلك البيت مولود قط. و لم ينعق فيه حمام قط، و لم تحضن فيه دجاجه قط(۲).

و عن سعيد بن جبير، و قتاده، و ابن جريج، قالوا: ذكرنا أنه حفر فى مسجد الضرار بقعه، فأبصروا الدخان يخرج منها(۳).

عاقبه السكنى فى مسجد الضرار:

و نقول:

۱- إننا نرتاب فيما ذكره هؤلاء من أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد عرض

۱- (۱) الآيه ۱۰۷ من سوره التوبه.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ و ج ۱۲ ص ۷۲ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۹۷ و ۹۸ و راجع: إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۷ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۲۳.

۳- (۳) شـرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۹۸ و سـبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ عن ابن المنذر، و أبى الشـيخ، و ابن أبى حاتم، و راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۲۳ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۲۸.

على عاصم بن عدى أن يتخذ مسجد الضرار دارا، فرفض، ثم أعطاه لثابت بن أقرم فلم يولد له فيه إلى آخر ما تقدم ..

فقد روى عن أبى عبد اللّه (عليه السلام) قوله: و أمر أن يتخذ كناسه تلقى فيه الجيف (۱).

إضافه إلى ما ورد عن جابر من أنه قال: رأيت المسجد الذى بنى ضرارا يخرج منه الدخان (۲).

و لم يتضح لنا متى كان عرض المسجد على عاصم؟ هل كان قبل هدمه، أم بعده؟

و على فرض حصوله، فلعل الأرجح أن عرض موضع المسجد على عاصم كان بعد هدمه، لأن المفروض: أن عرضه عليه قد جاء بعد نزول الآيه فى شأنه، و قد هدمه (صلى اللّه عليه و آله) بعد نزولها مباشره ..

فيكون قول عاصم: (ما كنت لأتخذ مسجدا قد أنزل اللّه فيه ما أنزل دارا)(۳) قد جرى فيه على ضرب من التأويل، أى أنه قصد الموضع الذى كان مسجدا.

۱- (۱) تفسير مجمع البيان ج ۵ ص ۱۲۶ و البحار ج ۲۱ ص ۲۵۴ عنه، و راجع: مستدرك سفينه البحار ج ۴ ص ۴۸۶ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۲۶۹ و تفسير الميزان ج ۹ ص ۳۹۲ و ميزان الحكمه ج ۲ ص ۱۲۶۲ و راجع: تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۷۲ و زاد المسير ج ۳ ص ۳۳۹ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۵۸ و تفسير الآلوسى ج ۱۱ ص ۱۸.
۲- (۲) البحار ج ۲۱ ص ۲۵۴ و التبيان للطوسى ج ۵ ص ۳۰۳ و جامع البيان للطبرى ج ۱۱ ص ۴۵ و زاد المسير ج ۳ ص ۳۴۱ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۴۰۵.
۳- (۳) إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۷۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲.

٢- إن كـان النبى (صـلى اللّه عليه و آله) يعلم بمـا سيصـيب من يسـكن فى ذلك الموضع من سوء، و أنه لا يولـد له ولـد .. فإنه يكون قـد غرّر بثابت بن أقرم، و حاول التغرير بعاصم .. و حاشاه أن يفعل ذلك، فهو النبى المعصوم، الذى لا يغرر بالآمنين، و لا بالغافلين، بل هو يحفظهم بكل ما أوتى من قوه و حول ..

و إن كان لا يعلم بذلك، فإن عاصم بن ثابت قد صـرح له بتوجّسه من السكنى فى موضع نزلت الآيات بشأنه، و أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بتحريقه .. و قـد ظهر مـا يشـير إلى شـده الغضب الإلـهى ممـا جرى فيه، حتى إنهم حين حفروا بقعه منه، أبصـروا الـدخان يخرج منهـا .. ألم يكن ذلك كافيا للتخلى عن الأمر بالسـكنى فى ذلك المكان المغضوب عليه؟! .. و إن كان ذلك قد حصل بعد سكناهم فيه،

فلما ذا لم يتركه ساكنوه؟ أو لماذا لم يراجعوا الرسول الأعظم (صـلى اللّه عليه و آله) فى أمره، ليعفيهم من السـكنى فيه، أو ليشير عليهم بالأصلح؟!

٣- مـا معنى أن يصـيب هؤلاـء النـاس هـذا السوء بسـبب سـكناهم فى موضع اختاره النبى (صـلى اللّه عليه و آله) لهم؟! ألم يكن ذلك من موجبات تشكيكهم، و تشكيك سائر الناس بصوابيه تصرفات الرسول (صلى اللّه

عليه و آله)؟! أو إعطاء الإنطباع عنه بأنه يخطئ فيما يختاره لهم و هو قد يشير عليهم بما فيه شر و سوء، و مصيبه؟!

عمر، و إمام مسجد الضرار:

و من الطريف هنا: أن مجمع بن جاريه كان حين بناء مسجد الضرار غلاما

حدثا قد جمع القرآن، فقدموه إماما لهم- و هو لا يعلم بشى ء من شأنهم.

و قد ذكر: أن عمر أراد عزله عن الإمامه، و قال: أليس بإمام مسجد الضرار؟!

فأقسم له مجمع أنه ما علم بشى ء من أمرهم، و ما ظن إلا الخير.

فصدقه عمر، و أقره (۱).

و نقول:

لعل المقصود: أنه كان غلاما حدثا بالنسبه لغيره من الذين كانوا مسنين.

و ليس المقصود: أنه كان دون البلوغ، فإن إمامه الصبى للبالغين لا تصح ..

و يشير إلى ذلك: أنه احتاج إلى أن يقسم لعمر: أنه ما علم بشى ء من أمرهم، حيث دل ذلك على أنه كان فى سن لو علم بأمرهم لصحت مؤاخذته، و ثبتت مشاركته لهم فى النفاق و التآمر .. و الغلام الحدث لا يتمشّى ذلك فى حقه ..

على أن ثمه سؤالا يراود خاطرنا، و هو: أنه لماذا لم يتعرض أبو بكر الذى حكم سنتين و نيفا لإمامه هذا الرجل، و لم يحاول عزله عن هذا المقام كما فعل عمر من بعده؟!

بدريون .. فى مسجد الضرار:

و ذكروا فى جمله المشاركين فى مسجد الضرار معتب بن قشير. و قد ذكره ابن إسحاق فى من شهد بدرا.

۱- (۱) شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۹۹ و راجع: الكشاف للزمخشرى ج ۲ ص ۲۱۵ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۲۷ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۵۵ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۲۳.

قال العسقلانی: قیل: کان منافقا.

و قیل: إنه تاب (۱).

و هذا یشیر: إلی أن ما یزعمونه من أن أهل بدر مغفور لهم، إن صح، فلا بد أن یکون المقصود بهم أولئک الذین استقاموا علی طریق الحق، و لم یلبسوا إیمانهم بظلم، و لا عرض لهم النفاق، و لا ارتکبوا الموبقات.

کما أن قوله (صلی اللّه علیه و آله) لأهل بدر: (اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لکم)، إن صح، فالمراد به: اعملوا ما شتم من قلیل الخیر و کثیره.

و لیس المراد: أنه سوف یغفر لهم ما یرتکبونه من ذنوب و موبقات، فإنه (صلی اللّه علیه و آله) لا یمکن أن یغری أحدا بالمعاصی.

سبب التسمیه بمسجد الضرار:

و قالوا: إن سبب تسمیه مسجدهم بمسجد ضرار، أنهم کانوا یضارون به مسجد قباء، و ذلک أنه لما بنی عمرو بن عوف مسجد قباء، الذی أسسه النبی (صلی اللّه علیه و آله) لما قدم المدینه، و صلی فیه قالت طائفه من المنافقین: نبنی

۱- (۱) شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۹۹ و راجع: نیل الأوطار ج ۸ ص ۱۲۷ و الغدیر للشیخ ج ۳ ص ۱۶۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۳۲ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۱۱ و فتح الباری ج ۷ ص ۳۰۷ و عمده القاری ج ۱۷ ص ۳۱۱ و المعجم الکبیر ج ۳ ص ۱۶۶ و الإستیعاب ج ۳ ص ۱۴۲۹ و الدرر لابن عبد البر ص ۱۱۸ و تفسیر البحر المحیط ج ۳ ص ۹۶ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۱۴۷ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۳ ص ۴۶۳ و إکمال الکمال لابن ماکولا ج ۷ ص ۲۸۰ و تهذیب الکمال ج ۵ ص ۵۰۳ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۸.

نحن أیضا مسجدا کما بنوا، فنقیل فیه، فلا نحضر خلف محمد.

فقـال لهم أبو عـامر الفاسق قبل خروجه إلی الشام: ابنوا مسـجدکم، و اسـتمدوا فیه ما اسـتطعتم من سـلاح و قوه، فإنی ذاهب إلی قیصر، فآتی بجند الروم، فأخرج محمدا و أصحابه، فکانوا یرصدون قدومه (۱).

ثم طلبوا من النبی (صـلی اللّه علیه و آله) أن یصلی فیه لیروج أمره علی الناس العادیین، و ذلک حین کان (صلی اللّه علیه و آله) یتجهز إلی تبوک، و وعدهم بتلبیه طلبهم بعد رجوعه من سفره کما تقدم.

و نقول:

اختلفت کلماتهم فی المراد بالمسجد الذی أسس علی التقوی، فقیل: هو المسجد النبوی الشریف (۲) ..

۱- (۱) شـرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۹۹ عن ابن جریر، و غیره و راجع: تخریـج الأحـادیث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۲ و جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۳۳ و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۷۸ و فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۴ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۴۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۰ و ۴۷۱.

۲- (۲) صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۲۶ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۶۹ و الدیباج علی مسلم ج ۳ ص ۴۲۹ و تحفه الأحوذی ج ۲ ص ۲۳۴ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۲ و ۱۰۳ و جامع البیان ج ۱۱ ص ۳۷ و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۹۴ و تفسیر البغوی ج ۲ ص ۳۲۷ و تفسـیر البیضاوی ج ۳ ص ۱۷۲ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۴۰۵ و البدایه و النهایه ج ۳ ص ۳۶۷ و إمتاع الأسماع ج ۱۰ ص ۷۲ و السـیره النبویه لابن کثیر ج ۲ ص ۳۱۱ و سـبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۱ و ج ۱۲ ص ۷۲ و ۳۵۵ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۱۰۰.

و قال ابن حجر: (الجمهور على أنه هو مسـجد قباء، لقوله تعالى فى الآيه، مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ يقتضـى: أنه مسـجد قباء، لأن تأسيسه كان من أول يوم و صل فيه (صـلى اللّه عليه و آله) إلى المـدينه، و قوله فى بقيه الآيه فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا يؤكد أن المسـجد مسجد قباء).

قال الداودى و غيره: إن هذا ليس خلافا، فإن كلا منهما أسس على التقوى (۱) ..

و الذى نقوله:

أولا: قد يقال: ليس المقصود بالضـرار هو الضـرار بمسـجد آخر بتقليل رواده لكى يقال: إن المقصود بالآيه: أنه قد أضـر بمسجد قباء، أو بمسجد المدينه، بل المقصود هو أن هذا المسجد قد أنشئ بهدف الإضرار بأهل الإسلام، و بدعوه أهل الإيمان ..

ثانيا: قد صـرح النص المتقدم بما يدل على أن مقصود المنافقين من بناء مسـجد الضـرار هو: أن لا يحضـروا خلف محمد (صـلى اللّه عليه و آله)، و هذا يرجح: أن مرادهم هو الإسـتغناء عن الحضور فى مسجد النبى (صلى اللّه عليه و آله)، لأن النبى (صلى اللّه عليه و آله)- إذا كان حاضرا بالمدينه- فهو الذى يصلى فى مسجدها غالبا لا فى مسجد قباء ..

ثالثا: إنه يظهر من بعضهم: أن المراد بقوله: لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۱ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۱۰۰.

التَّقْوى (۱)، هو مسجد النبی (صلی اللّه علیه و آله).

و المراد بقوله: أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ(۲)، هو مسجد قباء(۳)، مع أن سياق الآيات يفيد أن الحديث فيهما عن مسجد واحد.

رابعا: إن المنافقين أرادوا ببناء هـذا المسـجد أن يتستروا على مكائـدهم و مؤامراتهم، بإظهار أنهم أهل دين و عباده و التزام .. ثم طلبوا من النبی (صـلی اللّه علیه و آله) أن یصـلی لهم فیه، لیأخذوا شـرعیه بذلک، و لیظهروا للناس أنهم یقدسون الرسول (صـلی اللّه علیه و آله)، و یتبرکون به و بصلاته فی مسجدهم.

و اغتنموا الفرصه باختیار هـذا الوقت الحساس، و هو وقت خروج النبی (صـلی اللّه علیه و آله) إلى تبوک، حیث الناس منشـغلون بأمر السـفر، و بالتفکیر بمواجهه العـدو، و دفع خطره .. ربما لکی تمر القضـیه فی زحمه الأحـداث، و توّزع الإهتمامات، حیث لم یکن ثمه متسع من الوقت و لا تتوفر الفرصه اللازمه للبحث و التحری عن النوایا و الخلفیات و الدوافع ..

۱- (۱) الآیه ۱۰۸ من سوره التوبه.

۲- (۲) الآیه ۱۰۹ من سوره التوبه.

۳- (۳) سـبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ و السـنن الکبری للنسائی ج ۱ ص ۲۵۷ و تفسـیر ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۸۳ و تفسـیر السمرقندی ج ۲ ص ۸۸ و ۳۴۹ و تفسـیر العز بن عبد السـلام ج ۲ ص ۵۲ و التسـهیل لعلوم التنزیل ج ۲ ص ۸۵ و تنویر المقباس من تفسیر ابن عباس ص ۱۶۶ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۹ و فتوح البلدان ج ۱ ص ۲.

و لكن لم يلبّ النبى (صلى اللّه عليه و آله) طلبهم، و بقيت الأمور غير ظاهره حتى جاء الوحى الإلهى، ليفضحهم، و يكذب أحدوثتهم ..

هدم المسجد، لماذا؟!.

و يبقى هنا سؤال: لماذا يهدم النبى (صلى اللّه عليه و آله) المسجد، و يتلف بذلك جهدا بذل، مع أنه قد كان بالإمكان أن يبقيه ليصلى به بالمؤمنين، بعد أن يطرد أولئك المتآمرين المكّارين، أو أن يعاقبهم بما يستحقونه ..

و نقول فى الجواب:

إنّ النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يعاقب المنافقين الذين شاركوا فى هذا الكيد القوى، و اكتفى بهدم مسجد الفتنه الذى أقاموه، من أجل أن لا يبقى رمز النفاق قائما تحنّ له قلوب بعض أهل النفاق، و قد يتشجعون لبذل مسعى آخر يستلهمون فيه نفس الفكره، و يطبقون نفس الأسلوب، و يسيرون على خطى أسلافهم ..

كما أن من الممكن أن يمارسوا أسلوبا تضليليا بادعائهم أن ما اتّهموا به لم يكن حقيقيا، و إنما هو مجرد شائعات مكذوبه، و لربما يتمكنون من استماله كثير من ضعفاء العقول و الإيمان إلى جانبهم، ثم يمارسون معهم أساليب الخداع، لسوقهم إلى أجواء النفاق ..

فكان حرق المسجد و هدمه هو السبيل الأمثل لاقتلاع جرثومه الفساد، و إفهام الناس أن لا هواده فى أمر النفاق، و لا مهادنه للمنافقين. بل القرار حاسم، و لا مجال لتزييف الحقائق أو تحريفها بأى وجه. و إن كل حركه باتجاه إثاره أجواء المكر و الخيانه، و التآمر معرّضه للإفتضاح، المؤدى بهم إلى الخزى

و المهانه فی أبشع مظاهرها و صورها ..

و ذلک هو الأسلوب الأمثل لردع هؤلاء الساقطین عن غیهم. و إحباط مکرهم، و بوار سیعهم.

و یلاحظ هنا: أن علیا (علیه السلام) کان یهدم دور الذین یهربون إلی معاویه لکی تکون عبره لمن اعتبر، و درسا لمن حقق النظر.

جیش الروم أمل أهل النفاق:

و قد أوضح النص المتقدم: أن هناک مساع کانت تبذل، و کان المنافقون ینتظرون نتائجها، و هی تهدف إلی إقناع الروم بشن حمله علی الإسلام و أهله، و مهاجمه المدینه و الحجاز کله، لاستئصال شأفه الإسلام و المسلمین ..

و لعل هذا یفسر لنا بعض السبب فی مبادره النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی غزو الروم، کعملیه و قائیه تهدف إلی و أد الخطر فی مهده .. أو علی الأقل منع الخطر من الزحف إلی مشارف المدینه.

و قد أظهر کلام أبی عامر الفاسق: أن المنافقین فی مسجد الضرار کانوا یتجهون إلی جمع السلاح، و الإستعداد، و السعی للتشبث بأسباب القوه، لاستخدامها فی الوصول إلی مآربهم، فراجع: قوله: (و استمدوا فیه بما استطعتم من قوه و سلاح، فإنی ذاهب إلی قیصر ملک الروم، فآتی بجیش من الروم، فأخرج محمدا و أصحابه).

و قد ترکت هذه الکلمات أثرها فی المنافقین، حیث بقوا یرصدون ما یقدم به أبو عامر الفاسق.

الملاعنه فی المسجد:

قالوا: و فی سنه تسع فی شهر ذی القعده لاعن (صلی اللّه علیه و آله) بین عویمر بن أبیض العجلانی، و بین امرأته، فی مسجده، بعد صلاه العصر.

و کان عویمر قدم من تبوک فوجدها حبلی، و قد کان قذفها بشریک بن سمحاء(۱) ..

و یقال: لما نزل قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ یَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِینَ جَلْدَهً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَهً أَبَداً وَ أُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۲). قرأها النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی المنبر یوم الجمعه، فقام عاصم بن عدی الأنصاری، فقال: جعلنی اللّه فداک، إن رأی رجل منا مع امرأته رجلا فأخبر بما رأی جلد ثمانین، و سماه المسلمون فاسقا، و لا تقبل شهادته أبدا، فکیف لنا بالشهداء، و نحن إذا التمسنا الشهداء کان الرجل قد فرغ من حاجته و مرّ؟!.

فجاء عویمر إلی عاصم، و أخبره أنه رأی شریک بن السمحاء علی بطن امرأته، فرجع عاصم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی الجمعه الثانیه، فأخبره، فجمع النبی (صلی اللّه علیه و آله) بینهما فسألها، فأنکرت ذلک.

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۷۳ و راجع: البحار ج ۱۰۱ ص ۱۷۴ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۹۸ و راجع: البرهان ج ۳ ص ۱۲۵ عن الکافی، و من لا یحضره الفقیه، و تهذیب الأحکام، و الإستبصار ج ۳ ص ۳۷۰ و الدر المنثور ج ۵ ص ۲۱- ۲۴ و راجع: الوسائل ج ۱۵ ص ۵۸۶ و ۵۸۹ و رساله المحکم و المتشابه ص ۹۰ و راجع: الإستیعاب ج ۳ ص ۱۲۲۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۷.

۲- (۲) الآیه ۴ من سوره النور.

و أصـر عويمر على أنه لم يقربها منـذ أربعه أشـهر، و هى حامل من غيره، فأنزل اللّه آيه الملاعنه، فلاعن بينهما، ففرق رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بينهما، و قال: (لو لا هذه الأيمان لكان فى أمرها رأى).

ثم قـال: (تربصوا بهـا إلى حين الولاده، فإن جاءت بأصـيهب أثيـج، يضـرب إلى السواد، فهو لشـريك بن السـمحاء، و إن جاءت بأورق، جعدا، جماليا، خدلّج الساقين، فهو لغير الذى رميت به).

قال ابن عباس: فجاءت بأشبه خلق بشريك (۱).

و نقول:

إن لنا هنا بعض التوضيحات، و البيانات، و هى كما يلى:

إيضاح مفردات:

الأصيهب: تصغير الأصهب. و هو الأحمر.

الأثيج: تصغير الأثج. و هو واسع الظهر.

الجمالى: عظيم الخلقه، تشبيها بالجمل عظما و بدانه.

الخدلج: العظيم. و الخدلجه: المرأه الممتلئه الذراعين و الساقين.

۱- (۱) راجع: تاريـخ الخميس ج ۲ ص ۱۳۳ و ۱۳۴ و تفسير القمى ج ۲ ص ۸۹ و البحار ج ۱۰۱ ص ۱۷۴ و ۱۷۵ عنه و ج ۲۲ ص ۴۵ و ۴۶ و ۶۸- ۷۰ و ج ۲۱ ص ۳۶۷ و ۳۶۸ و مجمع البيـان ج ۷ ص ۱۲۷ و ۱۲۸ و البرهان(تفسير) ج ۳ ص ۱۲۶ و الدر المنثور ج ۵ ص ۲۲- ۲۴ عن البخارى، و الترمذى، و ابن ماجه و مصادر كثيره أخرى فراجع.

لعل هذه أمارات شرعيه؟!

إن ما ذكر عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) من أن المولود الذی سیأتی إن کان فیه صفات کذا فهو لفلان، و إن لم تکن فیه تلک الصفات فهو لغیره، لا یمکن القبول بنسبته إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. فإن ذلک لم یجعل من أمارات النسب، و لأجل ذلک نقول:

أولا: إنه إن کان قوله هذا أماره معتبره شرعا، فلا حاجه إلی الملاعنه، بل کان یجب أن ینتظر بالمرأه حتی تضع حملها فینظر إلی صفات الولد، لیحکم علیها بالزنا أو بعدمه ..

و إن کان ذلک لا یثبت شیئا، فإنه یدخل فی سیاق قذف تلک المرأه من دون حجه ظاهره، و هذا لا یصدر عن نبی الرحمه، المعصوم، و الداعی إلی الستر علی الناس.

و یزید الأمر إشکالا: أن بعض الروایات قد بینت أن ذلک أدی إلی تکریس اتهام تلک المرأه بالزنا و نفی الولد عن أبیه بین الناس، مع أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أورد ذلک علی سبیل الظن و الإحتمال، ففیها: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: انظروا، فإن جاءت به أسحم، أدعج العینین، عظیم الإلیتین، خدلّج الساقین، فلا أحسب عویمرا إلا صدق علیها.

و إن جاءت به أحیمر، کأنه و جره، فلا أحسب عویمرا إلا کذب علیها.

فجاءت به علی النعت الذی نعته (صلی اللّه علیه و آله) من تصدیق عویمر. فکان بعد ذلک ینسب إلی أمه (۱).

۱- (۱) راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۳۴ و راجع: کتاب الأم للشافعی ج ۵ ص ۱۳۴-- و ۳۰۷ و ج ۷ ص ۳۱۱ و البحر الرائق ج ۴ ص ۱۸۹ و اختلاف الحدیث للشافعی ص ۵۴۷ و کتاب المسند للشافعی ص ۱۸۸ و کتاب المسند للشافعی ص ۲۵۷ و مسند أحمد ج ۵ ص ۳۳۴ و صحیح البخاری ج ۶ ص ۳ و ج ۸ ص ۱۴۶ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۶۶۷ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۳۹۹ و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۲ ص ۳۸۶ و فتح القدیر ج ۴ ص ۱۱ و الدر المنثور ج ۵ ص ۲۳ و تفسیر الثعلبی ج ۷ ص ۷۱ و الکشاف للزمخشری ج ۳ ص ۵۲.

ثانیا: إن الکلام المنسوب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد جاء شبه متناقض فإن قوله (صلی اللّه علیه و آله): (فهو لغیر الذی رمیت به ..) قد أکد أن الولد ابن زنا علی کل تقدیر. ثم لم یحکم بأنه ابن الزوج علی التقدیر الآخر.

مع أنه حکم بأن عویمرا قد کذب علیها.

إلا أن یقال: إن أبوه الزوج للولد قد انتفت بنفس اللعان و إن کان لا یصح نسبته إلی الزانی أیضا ..

و لکن یبقی السؤال عن معنی توصیف الولد بصفات محدده حتی فی الحالتین.

نزول آیه اللعان و اعتراض سعد:

و قد ذکرت الروایه: أن آیه اللعان قد نزلت فی مناسبه قصه عویمر التی حصلت بعد تبوک.

و قد روی ابن عباس: أن سعد بن عباده کان بصدد الإعتراض علی حکم اللّه، حتی قال النبی (صلی اللّه علیه و آله) للأنصار: (یا معشر الأنصار، ألا تسمعون إلی ما قال سیدکم)؟

فاعتذروا له بشده غيره سعد، ثم إن سعدا نفسه اعتذر: بأنه إنما قال ذلک تعجبا.

و تضمن هذا الحديث نفسه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) همّ بأن يجلد الذى قذف زوجته ثمانين.

قال: و اجتمعت الأنصار و قالوا: ابتلينا بما قال سعد: أيجلد هلال (۱)، و تبطل شهادته؟

فنزل الوحى باللعان ..

ثم ذكرت الروايه قول النبى (صلى اللّه عليه و آله): إن جاءت به كذا و كذا فهو لزوجها. و إن جاءت به كذا و كذا فهو للذى قيل فيه (۲).

و نقول:

إن من المناسب ملاحظه ما يلى:

متى نزلت آيه اللعان؟!:

إن سوره النور قد نزلت دفعه واحده على الأرجح، لقوله تعالى فى أول

۱- (۱) يعنى هلال بن أميه.

۲- (۲) البحار ج ۲۲ ص ۴۶ و مجمع البيان ج ۷ ص ۱۲۷ و ۱۲۸ و الدر المنثور ج ۵ ص ۲۱ و ۲۲ عن أحمد، و عبد الرزاق، و الطيالسى، و عبد بن حميد، و أبى داود، و ابن جرير، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و ابن مردويه، و راجع: مسند أبى داود الطيالسى ص ۳۴۸ و تفسير مجمع البيان ج ۷ ص ۲۲۵ و جامع البيان للطبرى ج ۱۸ ص ۱۰۹ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۸ ص ۲۵۳۳ و أحكام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۳۵۵ و ۳۶۴ و تفسير الثعلبى ج ۷ ص ۶۹ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۳ ص ۳۵۰.

آیه منها: سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها(۱) .. و هی إنما نزلت کما یقال: فی غزوه المریسیع، التی کانت قبل تبوک بعده سنوات.

إن قلت: لعل الآیه نزلت مع السوره أولا دفعه واحده، ثم بعد سنوات حصلت مناسبتها، فنزلت مره ثانیه؟!.

فإنه یقال: لو کان الأمر کذلک لم یتحیر عاصم، أو سعد بن عباده فی هذا الأمر ..

فإن قلت: إن من الممکن أن لا یلتفت المتحیر للآیه التی ذکرت اللعان.

فنقول: قد کان یکفی فی هذه الحال مبادره النبی (صلی اللّه علیه و آله) الی تذکیر المتحیر بالآیه و السوره، من دون حاجه إلی إنزالها علی ید جبرئیل مره أخری.

و قد تقدم: عدم صحه ما نسب إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من حکمه بأن الولد للزانی إن جاءت به بصفه کذا و کذا.

جلد هلال بن أمیه:

إن ما زعمته روایه ابن عباس- کما فی الدر المنثور-: من أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد جلد هلال بن أمیه. لا یمکن قبوله، و ذلک:

أولا: لما ذکرناه من أن هذا الحکم قد ورد فی سوره النور التی نزلت دفعه واحده علی ما یظهر، و قد نزلت آیات الأمر بجلد القاذف، و آیات اللعان فی صیغه واحده، فالنبی (صلی اللّه علیه و آله) کان یعلم الحکم قبل هذه الواقعه.

۱- (۱) الآیه ۱ من سوره النور.

ثانیا: قد یقال: إن ظاهر الروایه: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد جلد هلالا.

و الجواب: أن الروایه لا تدل علی ذلک، فإن قول سعد بن عباده: (الآن، فضرب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هلال بن أمیه، و أبطل شهادته فی المسلمین)، یراد به: توقع حصول ذلک منه (صلی اللّه علیه و آله) لا أنه قد حصل بالفعل.

و یدل علیه قوله فی آخر الروایه: (و اللّه لم یعذبنی علیها، کما لم یجلدنی علیها).

و لو سلمنا أنه جلده فعلا فیرد علیه:

ألف: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا یقدم علی جلد ذلک الرجل بدون إذن من ربه، فإن کان الحکم هو اللعان، فلما ذا یأذن اللّه بجلده، و إن کان الحکم هو الجلد، فلا حاجه إلی حکم اللعان ..

و نسبه الظلم إلی اللّه تعالی، أو التسرع إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و الإقدام علی عمل لم یؤذن له به، یوجب الکفر.

ب: تقول الروایه المزعومه- التی وردت فی الدر المنثور- عن المصادر المتقدمه: أن هلال بن أمیه، بعد أن جلد قال: (و اللّه، إنی لأرجو أن مخرجا ..) مع أنه قد جلد و انتهی الأمر، فأی مخرج یرجوه من عند اللّه؟!.

إلا إن کان یرید أن یظهر اللّه صدقه فیما ادّعاه، لأنه لا یرید أن یشیع بین الناس أنه قد افتری و کذب ..

لو لا ما مضی من کتاب اللّه:

و قد ذکرت روایه ابن عباس: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (لو لا ما

مضی من کتاب اللّه لکان لی و لها شأن، أو کذا و کذا)(۱). أو (لو لا هذه الأیمان لکان فی أمرها رأی أو شأن)(۲).

۱- (۱) الدر المنثور ج ۵ ص ۲۲ و ۲۴ عن البخاری، و الترمذی، النسائی، و أبی یعلی، و ابن ماجه، و ابن مردویه، و راجع: المجموع للنووی ج ۱۷ ص ۳۸۹ و المحلی لابن حزم ج ۱۰ ص ۱۴۵ و ج ۱۱ ص ۲۸۰ و نیل الأوطار ج ۷ ص ۶۷.

۲- (۲) الخلاف للشیخ الطوسی ج ۵ ص ۸ و ج ۶ ص ۳۵۰ و ۴۴۲ و المبسوط للشیخ الطوسی ج ۵ ص ۱۸۳ و السرائر لابن إدریس ج ۲ ص ۷۰۵ و جامع الخلاف و الوفاق ص ۴۹۴ و تذکره الفقهاء(ط. ق) ج ۲ ص ۲۷۸ و کشف اللثام(ط. ج) ج ۸ ص ۳۳۲ و(ط. ق) ج ۲ ص ۱۷۹ و جواهر الکلام ج ۳۴ ص ۶۳ و المجموع للنووی ج ۱۵ ص ۳۱۰ و ج ۱۷ ص ۴۱۳ و ۴۳۳ و المغنی لابن قدامه ج ۶ ص ۳۹۶ و ۳۹۷ و ج ۹ ص ۴ و ۶ و ۴۴ و ج ۶ ص ۴۰۴ و ۴۰۵ و ج ۹ ص ۴ و ۱۶ و ج ۱۰ ص ۲۲۰ و کشاف القناع للبهوتی ج ۵ ص ۴۶۰ و سبل السلام ج ۳ ص ۱۹۴ و ج ۴ ص ۱۳۷ و نیل الأوطار ج ۷ ص ۷۰ و ۸۱ و ۲۷۱ و ج ۹ ص ۱۸۸ و ۱۹۹ و عوالی اللآلی ج ۳ ص ۴۱۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۲۲ ص ۳۶۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۹ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۵۰۳ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۳۹۵ و شرح مسلم للنووی ج ۱۲ ص ۵ و فتح الباری ج ۹ ص ۳۹۱ و ۴۰۸ و ج ۱۳ ص ۱۵۳ و عمده القاری ج ۱۳ ص ۶ و ۲۵۱ و شرح سنن النسائی للسیوطی ج ۸ ص ۲۳۴ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۴۸ و مسند أبی یعلی ج ۵ ص ۱۲۷ و معرفه السنن و الآثار ج ۵ ص ۵۴۶ و التمهید لابن عبد البر ج ۱۵ ص ۴۳ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۴۲۱ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۲۰۳ و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۸ ص ۲۵۳۴ و أحکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۳۰۶ و تفسیر السمرقندی ج ۲ ص ۴۹۸ تفسیر السمعانی ج ۳ ص ۵۰۵ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۳ ص ۳۵۳ و تفسیر-- الرازی ج ۲۳ ص ۱۶۶ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۲ ص ۱۸۷ و تفسیر القرآن العظیم ج ۳ ص ۲۷۷ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۵ ص ۴۶۷ و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۲ ص ۳۸۲.

و نقول:

إن نسبه هذا الكلام إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مرفوضه، فإنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يمكن أن يكون له رأى يغاير شرع اللّه تبارک و تعالى.

كما لا يمكن أن يكون التشريع تابعا لآراء الرجال .. بل إذا كان لا بد من إعمال نظر فى أيه قضيه، فلا بد أن ينطلق من الضابطه التى وضعها اللّه، و فى الحدود التى رسمها ..

إن هؤلاء يريدون أن يشرعوا لأئمتهم القول فى الدين بآرائهم، حين يجهلون أحكام اللّه، و تطلب منهم الفتوى، أو اتخاذ الموقف.

و يلاحظ: أن الروايات قد اختلفت فيما بينها، فلاحظ مثلا اختلافها فى اسم الرجل الذى لاعن زوجته، هل هو هلال، أو عويمر؟

و فى اسم أبيه، هل هو أبيض، أو أميه؟

و هل الذى كلم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى الذى يرى مع زوجته رجلا ما ذا يصنع، هل هو عاصم بن عدى، أم هلال بن أميه، أم سعد بن عباده؟

يضاف إلى ذلک: الإختلاف فى الكلام المنسوب للنبى (صلى اللّه عليه و آله)، إلى غير ذلک مما يجده المتتبع.

آمنه بنت وهب المؤمنه الطاهره:

و رووا عن ابن عباس أنه قال: إنه (صلى اللّه عليه و آله) (لما أقبل من غزوه تبوك اعتمر، فجاء قبر أمه، فاستأذن ربه أن يستغفر لها. و دعا اللّه تعالى أن يأذن له فى الشفاعه لها يوم القيامه، فأبى اللّه أن يأذن له، و نزلت الآيه: ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى (١))(٢).

و نقول:

إن هذا الكلام مختلق و مكذوب من أساسه، و ذلک لما یلی:

أولا: قد تقدم: أن كلمه الإماميه قد اتفقت على أن أبوى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بل جميع آبائه (عليه السلام)، كانوا مؤمنين صالحين، و ليس فيهم كافر أصلا، و قال الصدوق (رحمه اللّه): إن أم النبى (صلى اللّه عليه و آله) آمنه بنت وهب كانت مسلمه أيضا(٣).

و هناک جماعه من غير الإماميه يوافقونهم على ذلک ..

و قد ألف السيوطى عده رسائل لإثبات إيمان آباء النبى (صلى اللّه عليه و آله) مثل: (التعظيم و المنه) فى أن أبوى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى

١- (١) الغدير ج ٨ ص ١٣ عن مستدرک الحاكم ج ٢ ص ٣۶۶ و دلائل النبوه للبيهقى ج ١ ص ١٨٩ و المعجم الكبير ج ١١ ص ٢٩۶ و تفسير جامع البيان ج ١١ ص ٣١ و إرشاد السارى ج ٧ ص ٢٧٠ و الدر المنثور ج ٣ ص ٢٨٣.

٢- (٢) الآيه ١١٣ من سوره التوبه.

٣- (٣) الإعتقادات فى دين الإماميه للصدوق ص ١١٠ و البحار ج ١۵ ص ١١٧.

الجنه، و غير ذلك.

ثانيا: قال كعب: إنه وجد فى الكتب التى أنزلت من السماء: (ما ضرب على آدميه حجب الجنه غير مريم، و آمنه أم محمد أو أحمد)(۱) ..

ثالثا: قال الشيخ المفيد: (لا خلاف بين الأمه أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما فرغ من حجه الوداع لاذ بقبر قد درس، فقعد عنده طويلا، ثم استعبر، فقيل له: يا رسول اللّه، ما هذا القبر؟!.

فقال: هذا قبر أمى آمنه بنت وهب، سألت اللّه تعالى فى زيارتها فأذن لى)(۲).

رابعا: قال تعالى فى سوره (المنافقون) التى نزلت فى غزوه بنى المصطلق، أى قبل غزوه تبوك بعده سنوات: سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۳).

فإذا كان اللّه لا يغفر للمنافق، فهل يغفر للمعلن بشركه؟!.

خامسا: لماذا لم يتذكر النبى (صلى اللّه عليه و آله) الإستغفار لأمه إلا فى آخر أيام حياته؟!.

سادسا: عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: نزل جبرئيل (عليه السلام) على النبى (صلى اللّه عليه و آله) فقال: يا محمد، إن ربك يقرؤك السلام و يقول: (إنى قد حرمت النار على صلب أنزلك، و بطن حملك، و حجر كفلك ..

۱- (۱) البحار ج ۱۵ ص ۲۶۱ عن أمالى الصدوق ص ۳۵۷ و(ط مؤسسه البعثه) ص ۶۹۸ و روضه الواعظين ص ۶۷ و البحار ج ۱۵ ص ۲۶۱.

۲- (۲) الفصول المختاره للشريف المرتضى ص ۱۳۱ و البحار ج ۱۰ ص ۴۴۱ عنه.

۳- (۳) الآيه ۶ من سوره المنافقون.

فالصلب صلب أبيک عبد اللّه بن عبد المطلب، و البطن الذی حملک بطن آمنه بنت وهب، و أما الحجر الذی کفلک فحجر أبی طالب)(۱).

زاد فی روایه قوله: (و فاطمه بنت أسد).

سابعا: عن علی (علیه السلام)؛ قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هبط علی جبرئیل، فقال لی: إن اللّه تعالی مشفعک فی (خمسه أو) سته: بطن حملک، آمنه بنت وهب، و صلب أنزلک، عبد اللّه بن عبد المطلب، و حجر کفلک، أبو طالب الخ ..)(۲).

و فی نص آخر: (حرمت النار علی صلب أنزلک، و بطن حملک الخ ..)(۳).

۱- (۱) روضه الواعظین ص ۱۲۱ و فی(ط أخری) ج ۱ ص ۱۳۹ و(ط منشورات الشریف الرضی) ص ۶۷ و الجواهر السنیه ص ۲۱۸ و البحار ج ۱۵ ص ۱۰۸ و ج ۳۵ ص ۱۰۹ و الکافی ج ۱ ص ۴۴۶ و معانی الأخبار ص ۱۳۶ و تفسیر أبی الفتوح الرازی ج ۸ ص ۴۷۰ و الحجه علی الذاهب إلی تکفیر أبی طالب ص ۴۸ و الغدیر ج ۷ ص ۳۸۵ و إیمان أبی طالب للأمینی ص ۷۶ و أمالی الصدوق ص ۷۰۳ و معانی الأخبار ص ۱۳۷.

۲- (۲) شرح نهج البلاغه للمعتزلی ج ۱۴ ص ۶۷ و البحار ج ۳۵ ص ۱۰۸ و ج ۳۵ ص ۱۵۶ و الغدیر ج ۷ ص ۳۷۸ و ۳۸۶ و راجع: الخصال للشیخ الصدوق ص ۲۹۴ و البحار ج ۱۵ ص ۱۲۶.

۳- (۳) التعظیم و المنه للسیوطی ص ۳۵ عن ابن الجوزی، و راجع: الغدیر للأمینی ج ۷ ص ۳۷۸ و الموضوعات لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۸۳ و لسان المیزان ج ۶ ص ۲۴۸ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۳۳۱ و الکافی ج ۱ ص ۴۴۶ و الأمالی للصدوق ص ۷۰۳ و معانی الأخبار ص ۱۳۷ و روضه الواعظین ص ۶۷ و شرح أصول الکافی ج ۷ ص ۱۷۷ و کنز الفوائد ص ۷۰ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۴۱ و الجواهر-- السنیه ص ۲۱۸ و ۲۱۹ و البحار ج ۱۵ ص ۱۰۸ و ج ۳۵ ص ۱۰۹ و الغدیر ج ۷ ص ۳۷۸ و ۳۸۵ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۲۵۶ و التفسیر الصافی ج ۴ ص ۹۶ و الدر النظیم ص ۲۷.

ثامنا: أخرج تمام الرازی فی فوائده عن عبد اللّه بن عمر، قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إذا کان یوم القیامه شفعت لأبی و أمی و أخ کان لی فی الجاهلیه)(۱).

تاسعا: عنه (صلی اللّه علیه و آله): (إن اللّه عز و جل و عدنی فی أربعه، فی أبی و أمی و عمی، و أخ کان لی فی الجاهلیه)(۲).

عاشرا و أخیرا: سیأتی فی آخر غزوه تبوک تحت عنوان: (إعتمار النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعد حجه الوداع). أن الروایات عن الأئمه المعصومین (علیهم السلام) تقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) اعتمر ثلاث مرات:

فی الحدیبیه، و فی عمره القضاء، و من الجمرانه بعد الطائف و حنین (۳) ..

أما الروایات عند غیر الشیعه، فتزید علی ذلک عمره رابعه، و هی

۱- (۱) ذخائر العقبی ص ۷ و الدرج المنیفه ص ۷ و مسالک الحنفا ص ۱۴ عن أبی نعیم، و راجع: من لا یحضره الفقیه ج ۴ ص ۳۶۸ و مکارم الأخلاق للطبرسی ص ۴۴۲ و البحار ج ۸ ص ۳۶ و ج ۷۴ ص ۵۸ و مستدرک سفینه البحار ج ۶ ص ۳ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۲۵ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۲۰۶.

۲- (۲) تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۳۵ و الغدیر ج ۷ ص ۳۷۸.

۳- (۳) راجع تذکره الفقهاء(ط. ج) ج ۸ ص ۴۳۷ و(ط. ق) ج ۱ ص ۴۰۱ و کشف اللثام(ط. ج) ج ۵ ص ۲۲۲ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۷۰ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۳۴۱ و(ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۲۴۷.

العمره فی حجه الوداع فی السنه العاشره(۱)، و لا توجد عمره فی سنه تسع، بعد تبوک أصلا.

۱- (۱) راجع: المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۴۱۱ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۲۴۸ و کشاف القناع للبهوتی ج ۲ ص ۴۸۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۲۶.

الباب العاشر تبليغ سوره براءه و حجه الوداع

اشاره

الفصل الأول: أبو بكر و سوره براءه: هكذا يزوّرون الحقائق الفصل الثانى: حجه الوداع الفصل الثالث: حج النبى صلّى اللّه عليه و آله بروايه الإمام الصادق عليه السّلام الفصل الرابع: قبل أن يسير صلّى اللّه عليه و آله إلى عرفات (بروايتهم) الفصل الخامس: حج النبى صلّى اللّه عليه و آله بروايه أهل السنه

الفصل الأول: أبو بكر و سوره براءه: هكذا يزوّرون الحقائق

اشاره

أبو بكر يحج بالناس:

قالوا: و فى سنه تسع فى ذى القعده حج أبو بكر بالناس، بأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). فخرج من المدينه فى ثلاث مائه رجل. و بعث معه (صلى اللّه عليه و آله) عشرين بدنه، قلّدها، و أشعرها بيده، و عليها ناجيه بن جندب الأسلمى، و ساق أبو بكر خمس بدنات.

و حج عبد الرحمن بن عوف أيضا، و ساق هديا(۱).

إرجاع أبى بكر و بعث على عليه السّلام:

قالوا: و بعث رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عليا (عليه السلام) على أثر أبى بكر ليقرأ على الناس سوره براءه، فأدركه بالعرج فى قول ابن سعد، أو فى ضجنان (۲) كما قاله ابن عائذ. و كان على (عليه السلام) على العضباء ناقه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فلما رآه أبو بكر قال: أميرا أو مأمورا؟!

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۱۲ ص ۷۳ و راجع ج ۱۱ ص ۳۳۸.

۲- (۲) العرج: قريه تبعد عن المدينه نحو ثمانيه و سبعين ميلا. و ضجنان: جبل يبعد عن مكه اثنى عشر ميلا.

قال: لا بل مأمور. ثم مضيا(۱).

و حسب نص آخر: بعث أبا بکر علی إقامه الحج سنه تسع، و بعث فی أثره علیا یقرأ علی الناس سوره براءه.

فقیل: لأن أولها نزل بعد أن خرج أبو بکر إلی الحج (۲).

و قیل: بل لأن عاده العرب کانت أنه لا تحل العقود و العهود و یعقدها إلا المطاع، أو رجل من أهل بیته، فلهذا بعث علیا (علیها السلام) فی أثره (۳).

و قیل: أردفه به عونا له و مساعدا، و لهذا قال له الصدیق: أ أمیرا أو مأمورا؟

قال: بل مأمورا.

و أما أعداء اللّه الرافضه، فیقولون: عزله بعلی، و لیس هذا ببدع من بهتهم و افترائهم (۴).

۱- (۱) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۷۳ و ۷۴ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۲۲.
۲- (۲) راجع: الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۲۱ و ۳۲۲.
۳- (۳) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۳۸ و ج ۱۲ ص ۷۵ و دلائل الصدق ج ۲ ص ۲۴۵ و ۲۴۶ عن الفضل بن روزبهان، و الجامع لأحکام القرآن ج ۸ ص ۶۱ و البحار ج ۳۰ ص ۳۱۹ عن الجبائی، و المغنی للقاضی عبد الجبار ج ۲۰ ص ۳۵۱ و تفسیر الرازی ج ۱۵ ص ۲۱۸ و الکشاف للزمخشری ج ۲ ص ۱۷۲ و تفسیر البیضاوی ج ۱ ص ۴۰۵ و شرح التجرید للقوشجی ص ۳۷۲ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۳۴۵.
۴- (۴) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۳۸.

و قیل: کان فی سوره براءه الثناء علی الصدیق، فأحب أن یکون علی لسان غیره، قال فی الهدی: لأن السوره نزلت بعد ذهاب أبی بکر إلی الحج (۱).

و إن مکرهم لتزول منه الجبال:

إن هذا العرض لما جری لأبی بکر فی تبلیغ مضامین سوره براءه فی موسم الحج یمثل أنموذجا لمکر الماکرین، و جحود الجاحدین، وَ عِنْدَ اللَّهِ مَکْرُهُمْ وَ إِنْ کانَ مَکْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ (۲) .. مع أن أحداث هذه القضیه کالنار علی المنار، و کالشمس فی رابعه النهار، و لم یزل العلماء یتداولونها، و یستدلون بها فی قضایا الإمامه، و لا یجد الآخرون مناصا عن البخوع لمقتضیات مضامینها، و التسلیم بدلالاتها، و لو وجدوا أی مجال للتأویل أو التحویر .. لما ترددوا فی اللجوء إلیه، و التعویل علیه.

و نحن نوضح الحقیقه فی هذه القضیه هنا، فنقول:

أساس القضیه:

عن الحارث بن مالک: أنه سأل سعد بن أبی وقاص (سعد بن مالک):

هل سمعت لعلی منقبه؟!

قال: قد شهدت له أربعا، لأن تکون لی واحده منهن أحب إلی من الدنیا، أعمّر فیها مثل عمر نوح: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بعث أبا بکر ببراءه إلی مشرکی قریش، فسار بها یوما و لیله. ثم قال لعلی: اتبع أبا

۱- (۱) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۷۵.

۲- (۲) الآیه ۴۶ من سوره إبراهیم.

بكر فخذها و بلغها. فردّ عليّ أبا بكر، فرجع يبكى، فقال: يا رسول اللّه، أنزل فىّ شى ء؟

قال: لا، إلا خيرا، إنه ليس يبلغ عنى إلا أنا أو رجل منى.

أو قال: من أهل بيتى الخ ..)(۱).

و كان مع أبى بكر، قبل أن يرجع ثلاث مائه رجل (۲).

و يظهر من النصوص المتوافره لدينا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أمر أبا بكر أن يسير إلى مكه ليقيم للناس حجهم فى سنه تسع، و ليبلغ عنه إلى الناس صدر سوره براءه، بالإضافه إلى قرارات يريد أن يلزم الناس بمراعاتها.

و يستفاد من مجموع الروايات: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كتب عشر آيات، أو ثلاثين أو أربعين آيه من سوره براءه، و كتب أيضا:

۱- أن لا يطوفنّ بالبيت عريان.

۲- و لا يجتمع المسلمون و المشركون.

۳- و من كان بينه و بين رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عهد، فأجله إلى مدته و من لم يكن بينه و بينه عهد فأجّله إلى أربعه أشهر.

۱- (۱) كفايه الطالب ص ۲۸۷ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۵ عن علل الشرايع ص ۷۴ و مقام الإمام على(عليه السلام) لنجم الدين العسكرى ص ۳۶ و الغدير للشيخ الأمينى ج ۱ ص ۴۰ و الغدير للشيخ الأمينى ج ۶ ص ۳۴۶ و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۴ ص ۴۴۵ و ج ۱۵ ص ۶۶۱ و ج ۲۲ ص ۴۲۹ عن مختصر تاريخ دمشق(ط إسلامبول) ج ۱۷ ص ۱۳۰.

۲- (۲) البحار ج ۳۵ ص ۳۰۹ عن الكامل لابن الأثير.

۴- و إن اللّه و رسوله برى ء من المشركين.

۵- و لا يدخل الجنه إلا نفس مسلمه (أو إلا من كان مسلما).

۶- و لا يقرب المسجد الحرام مشرك بعد عامه هذا.

۷- و أن هذه أيام أكل و شرب.

۸- و أن يرفع الخمس من قريش، و كنانه و خزاعه إلى عرفات (۱).

و الخمس أحكام كانوا قد قرروها لأنفسهم ترك الوقوف بعرفات و الإفاضه منها(۲).

فلما كان أبو بكر ببعض الطريق إذ سمع رغاء ناقه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و إذا هو على (عليه السلام)، فأخذ الكتاب من أبى بكر و مضى.

و يبدو أن الكتب كانت ثلاثه:

أحدها: ما أشير إليه آنفا.

و الثانى: كتاب يشتمل على سنن الحج، كما روى عن عروه.

و الكتاب الثالث: كتبه النبى (صلى اللّه عليه و آله) الى أبى بكر و فيه: أنه استبدله بعلى (عليه السلام) لينادى بهذه الكلمات فى الموسم، و يقيم للناس حجهم.

و عند المفيد: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال لعلى: (و خيّر أبا بكر أن يسير مع ركابك أو يرجع إلىّ)، فاختار أبو بكر أن يرجع إلى رسول اللّه (صلى اللّه

۱- (۱) تفسير فرات ص ۱۶۱ و البحار ج ۳۵ ص ۳۰۰ عنه، و راجع: تفسير الميزان للسيد الطباطبائى ج ۸ ص ۸۷.

۲- (۲) راجع: السيره النبويه لابن هشام ج ۱ ص ۱۹۹.

عليه و آله)، فلما دخل عليه قال: (يا رسول اللّه، إنک أهلتنى لأمر طالت الأعناق فيه إلىّ، فلما توجهت له رددتنى عنه؟ ما لى؟ أنزل فىّ قرآن؟

فقال (صلى اللّه عليه و آله): لا، الخ ..)(۱).

رجع أبو بکر إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منزعجا قلقا قائلا: يا رسول اللّه هل نزل فىّ شى ء. فأخبره النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأن جبرئيل جاءه و قال له: إنه لا يبلغ عنه إلا هو أو رجل منه، و هو على (عليه السلام).

فقرأ على (عليه السلام) فى موقف الحج سوره براءه حتى ختمها کما عن جابر.

و عن عروه: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أمر عليا (عليه السلام) أن يؤذّن بمکه و بمنى، و عرفه، و بالمشاعر کلها: بأن برئت ذمه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من کل مشرک حج بعد العام، أو طاف بالبيت عريان الخ ..

و لهذا الحديث مصادر کثيره جدا، فراجعه فى مظانه (۲).

۱- (۱) الإرشاد ج ۱ ص ۶۵ و ۶۶ و البحار ج ۲۱ ص ۲۷۵ و ج ۳۵ ص ۳۰۳ عنه، و عن المناقب ج ۱ ص ۳۲۶ و ۳۲۷ و المستجاد من الإرشاد(المجموعه) ص ۵۵ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۲۴۷ و کشف اليقين ص ۱۷۳.

۲- (۲) راجع هذا الحديث فى المصادر التاليه: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۰۹ و ۲۱۰ عن أحمد، و ابن أبى شيبه، و الترمذى، و أبى الشيخ، و ابن مردويه، و ابن حبان، و الطبرانى، و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۷۲ و رسالات نبويه ص ۷۲ و البحار ج ۲۱ ص ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ج ۳۵ ص ۲۸۵- ۳۰۹ و الجامع لأبى زيد القيروانى ص ۳۹۶ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۶۶ و الرياض النضره ج ۳ ص ۱۱۸ و ۱۱۹ و ذخائر العقبى ص ۶۹ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۳ ص ۹۱ و عن تاريخ الأمم-- و الملوک ج ۳ ص ۱۲۲ و ۱۲۳ و الکفايه للخطيب ص ۳۱۳ و السنه لابن أبى عاصم ص ۵۸۹ و کنز العمال ج ۲ ص ۴۲۲ و ۴۱۷ و ۴۳۱ و ج ۱۳ ص ۱۰۹ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۹ و تفسير المنار ج ۱۰ ص ۱۵۷ و ۱۵۶ و العمده لابن البطريق ص ۱۶۰ و کشف اليقين ص ۱۷۲ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۳۸ و ج ۷ ص ۳۵۷ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۲۶۰ و ج ۴ ص ۷۸ و وسيله المآل ص ۱۲۲ و الجمل للمفيد ص ۲۱۹ و الکامل لابن عدى(ط دار الفکر) ج ۳ ص ۲۵۶ و ۴۱۳ و ابن زنجويه ج ۱ ص ۶۶۳ و المعجم الکبير ج ۱۱ ص ۴۰۰ و فتح القدير ج ۲ ص ۳۳۴ و المناقب للخوارزمى ص ۹۹ و ۱۶۵ و ۱۶۴ و زوائد المسند ص ۳۵۳ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۶۱ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۳۸۳ و جامع البيان ج ۱۰ ص ۴۴- ۴۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳۳۳ و الصواعق المحرقه ص ۳۲ و تفسير أبى حيان ج ۵ ص ۶ و إمتاع الأسماع ص ۴۹۹ و الإصابه ج ۲ ص ۵۰۹ و خصائص الإمام على بن أبى طالب للنسائى ص ۹۲ و ۹۳ و الأموال لأبى عبيد ص ۲۱۳ و ۲۱۵ و تيسير الوصول ج ۱ ص ۱۵۸ و عن الکشاف ج ۲ ص ۲۴۳ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۰۳ و السنن الکبرى ج ۵ ص ۱۲۸ ح ۸۴۶۱ و ج ۹ ص ۲۲۴ و کفايه الطالب ص ۲۵۵ و ۲۵۴ و ۲۸۵ عن أحمد، و ابن عساکر، و أبى نعيم، و تشييد المطاعن ج ۱ ص ۱۶۴ و ۱۶۵ و نور الثقلين ج ۲ ص ۱۷۷ و ۱۸۲ و تهذيب تاريخ دمشق ج ۳ ص ۸۹ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳ و ۱۵۱ و ۱۵۰ و ج ۳ ص ۲۱۲ و ۲۸۳ و

إرشاد السارى ج ۱۰ ص ۲۸۳ و غرائب القرآن(مطبوع بهـامش جامع البيان) ج ۱۰ ص ۳۶ و تذكره الخواص ص ۳۷ و ترجمه الإمام على(عليه السـلام) من تاريخ مدينه دمشق(بتحقيق المحمودى) ج ۲ ص ۳۷۶ و ۳۹۰ و المستدرك على الصحيحين ج ۲ ص ۳۶۱ و ج ۳ ص ۵۲ و ينابيع الموده ص ۸۹ و الطرائف ص ۳۸ و ۳۹ و عن فتح البارى ج ۸ ص ۳۱۸ و مختصر تاريخ دمشق ج ۱۸ ص ۶ و ج ۲۰ ص ۶۸ و الجامع الصـحيح للترمـذى ج ۵ ص ۲۵۷ و ۲۵۶-- و تفسـير النسفى ج ۲ ص ۱۱۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۸ و تفسير البيضاوى ج ۱ ص ۳۹۴ و مطالب السؤل ص ۱۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۴۶ و ج ۷ ص ۲۸۸ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۶۷ و ۲۳۷ و صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۳۱۹ و الروض الأنف ج ۷ ص ۳۷۴ و الكامل فى التاريخ ج ۱ ص ۶۴۴ و التفسـير الكبير للرازى ج ۱۵ ص ۲۱۸ و الإحسان فى تقريب صـحيح ابن حبان ج ۵ ص ۱۹ و ج ۱۵ ص ۱۶ و الجـامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۴۴ و المواهب اللـدنيه ج ۱ ص ۶۴۰ و السـيره النبويه لدحلان ج ۲ ص ۱۴۰ و روح المعانى ج ۱۰ ص ۴۴ و ۴۵ و تاريـخ الخميس ج ۲ ص ۱۴۱ و السـنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۱۲۸ و ج ۲ ص ۴۰۷ و عن ابن خزيمه، و أبى عوانه، و الدار قطنى فى الإفراد، و ابن أبى حاتم، و تفسـير البغوى(مطبوع مع تفسـير الخازن) ج ۳ ص ۴۹ و تفسير الخازن ج ۲ ص ۲۰۳ و الإرشاد للمفيد ج ۱ ص ۶۵ و ۶۶ و البرهان(تفسير) ج ۲ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و إعلام الورى ص ۱۳۲ و عن علل الشرايع ص ۷۴ و عن الخصال ج ۲ ص ۱۶ و ۱۷. و عن تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۱۵۲ و مسند على ص ۷۴۱.

و قد نظم الشعراء هذه المنقبه شعرا فقال شمس الدين المالكى المتوفى سنه ۷۸۰ ه:

و أرسله عنه الرسول مبلغا

و خص بهذا الأمر تخصيص مفرد

و قال هل التبليغ عنى ينبغى لمن

ليس من بيتى من القوم فاقتد(۱)

الثناء على أبى بكر فى سوره (براءه):

و بعد، فإننا بالنسبه لقولهم: إن أخذ آيات براءه من أبى بكر، إنما هو لأن السوره تضمنت مدحا لأبى بكر، فأحب أن يكون على لسان غيره ..

۱- (۱) الغدير ج ۶ ص ۵۸ عن نفح الطيب ج ۱۰ ص ۲۴۴.

نقول:

إن هذا القائل يشير إلى آيه الغار، فإن أبا بكر مقصود فيها، و هذا الكلام باطل.

أولا: قد ذكرنا فى هذا الكتاب حديث الغار، و قلنا: إن الآيه التى ذكرت صحبه أبى بكر للنبى (صلى اللّه عليه و آله) فى الغار، قد تضمنت ما يدل على التعريض بذم أبى بكر لأكثر من سبب، و من ذلك: أنها ذكرت:

حزن أبى بكر و هو فى الغار، رغم أنه يرى الكرامات و المعجزات الداله على حفظ اللّه تعالى لنبيه (صلى اللّه عليه و آله)، و هو معه، و الحال أنه (صلى اللّه عليه و آله) يطمئنه و لا يلتفت إلى ذلك، و هذا يدل على أنه كان يحتاج إلى المزيد من تأكيد يقينه، و بلوره إيمانه، و لا يكتفى بهذا القدر، الذى لم تكن نتائجه مرضيه و مقبوله.

يضاف إلى ذلك: أن اللّه تعالى سبحانه قد أخبر أنه أنزل سكينته على نبيه (صلى اللّه عليه و آله) دون أبى بكر، مع أن أبا بكر كان هو الخائف الحزين، و ليس النبى (صلى اللّه عليه و آله).

ثانيا: إنه إذا كان (صلى اللّه عليه و آله) قد كتب إلى أهل مكه بعشر آيات، أو بعشرين، أو بثلاثين آيه من سوره براءه، فليس من بينها أيه آيه تشير إلى أبى بكر، لأن آيه الغار هى الآيه الأربعون فى سوره براءه ..

إننا نسجل ملاحظه هامه هنا، و هى: السؤال عن سبب تأخر الحديث عن الغار، إلى ما بعد عشر سنوات، و عدم الحديث عن مبيت على (عليها السلام) فى فراش النبى (صلى اللّه عليه و آله) حين الهجره. فهل يراد بذكر الغار الإلماح إلى أن المصائب و البلايا و الشدائد قد لاحقت النبى (صلى اللّه

عليه و آله) إلى تلك اللحظات، و أنها كانت تأتيه من الداخل و الخارج. و قد نصره اللّه فى المواطن كلها حتى فى هذه المواطن؟!

فلييأس المتآمرون، و ليكفّ أعداء اللّه عن تقصّده بالكيد و التآمر، فإن اللّه الذى كان معه فى تلك المواطن الخطيره و الصعبه لن يتخلى عنه بعد أن ضرب الإسلام بجرانه، و عزّ الدين و أهل الدين.

نعم، هل يراد بالحديث عن الغار بيان هذه الحقيقه؟! أم أن هناك ما هو أبعد من ذلك؟!

من بدع الرافضه!!:

تقدم: أن بعض أهل الأهواء زعم: أن حديث عزل أبى بكر عن إماره الحج من بدع الرافضه ..

و سنرى: أن هذا الذى ادّعى أنه من بدع الرافضه هو الذى تؤيده أكثر الروايات. باستثناء روايه واحده رواها محبو أبى بكر، و بقيه الروايات و هى تؤكد على رجوع أبى بكر إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) من الطريق و هى الأخرى لم يروها الرافضه، بل رواها أعداؤهم، و مناوؤوهم الذين لا يتورعون عن كيل الإتهامات الباطله لهم، بسبب، و بدون سبب ..

و ليكن ظهور زيف هذه التهمه، دليلا و شاهدا على قيمه سائر اتهاماتهم للرافضه، و مدى تجنّيهم عليهم! .. فإنا للّه و إنا إليه راجعون .. و يا ساعد اللّه هذه الأمه التى يكون رعاتها و علماؤها بهذا المستوى من الجرأه على الباطل، و عدم الإلتزام بالصدق، بل و تعمد التجنى، و الإصرار على التسويق للباطل ..

و سیتضح مدی جرأه هؤلاء الناس بملاحظه المطالب التالیه:

رجوع إلی روایات غیر الشیعه:

قد اختلفوا فی هل أن أبا بکر رجع إلی المدینه، أم واصل سیره إلی مکه مع علی (علیه السلام)؟!.

و إذا کان قد سار إلی مکه، هل کان هو أمیر الحج، و علی (علیه السلام) تحت إمارته و رئاسته، أم العکس؟!.

و الجواب: أن الروایات التی رواها غیر الشیعه علی ثلاثه أقسام:

الأول: ما لم یتعرض لهذا الأمر.

الثانی: ما صرح بمواصله أبی بکر سیره إلی مکه، و حج مع علی (علیه السلام). و هذه الروایات عن أبی هریره، و ابن عباس، و ینسب ذلک إلی أبی جعفر أیضا و السدی.

الثالث: تلک الروایات التی تحدثت عن رجوع أبی بکر إلی المدینه، و هی منقوله عن علی (علیه السلام)، و ابن عباس، و أبی هریره، و السدی (۱)، و أبی بکر نفسه، و عن زید بن بثیع ..

و قد صرحت بعض روایات هؤلاء: بأنه (صلی اللّه علیه و آله) بعث (براءه) أولا ـ مع أبی بکر، ثم دعاه، فبعث بها علیا (علیه السلام)(۲).

۱- (۱) راجع مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۶۸.

۲- (۲) راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۲۸۳ و نحوه فی سنن الترمذی فی تفسیر سوره التوبه. و قال: هذا حدیث حسن. و کنز العمال ج ۲ ص ۴۲۲ و راجع الغدیر ج ۶ ص ۳۴۵ و غیر ذلک و شواهد التنزیل للحسکانی ج ۱ ص ۳۰۹ و تاریخ مدینه--دمشق ج ۴۲ ص ۳۴۴ و کشف المراد فی شرح تجرید الإعتقاد(بتحقیق الآملی) للعلامه الحلی ص ۵۰۹ و(بتحقیق السبحانی) ص ۲۰۴ و شرح إحقاق الحق للسید المرعشی(الملحقات) ج ۲۲ ص ۴۲۲.

فیلاحظ: أن الذین یقال: إنهم رووا أن أبا بکر واصل سفره إلی مکه، و إنه أقام الحج للناس. هم ثلاثه أشخاص فقط و هؤلاء هم أنفسهم باستثناء ما نسبوه إلی أبی جعفر، قد رووا: أن أبا بکر رجع إلی المدینه ..

و بذلک تصبح روایتهم لرجوع أبی بکر إلی المدینه هی المجمع علیها تقریبا.

و بذلک یتضح عدم صحه ما ادّعاه هؤلاء من تواتر الأخبار فی حج أبی بکر بالناس فی سنه تسع، قال فضل بن روزبهان فی رده علی العلامه الحلی:

(من الذی حج تلک السنه، إن رجع أبو بکر؟ أتدّعی أن علیا کان أمیر الحاج تلک السنه، و تخالف المتواتر؟! أم تدّعی أنه لم یحج فی سنه تسع أحد)؟(۱).

کما أن القاضی عبد الجبار قد ادّعی: أن ولایه أبی بکر علی الموسم و الحج قد ثبت بلا خلاف بین أهل الأخبار، و لم یصح أنه عزله، و لا یدل رجوع أبی بکر إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) مستفهما عن القصه علی العزل (۲).

۱- (۱) دلائل الصدق ج ۳ ق ۱ ص ۱۸ و ۱۹ عن فضل بن روزبهان، و إحقاق الحق(الأصل) ص ۲۲۲.

۲- (۲) البحار ج ۳ ص ۳۱۴ و المغنی لعبد الجبار ج ۲۰ ص ۳۵۰ و راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۱۷ ص ۱۹۵ و الشافی فی الإمامه ج ۴ ص ۱۵۳.

و نقول:

أولا: إن الأخبار متواتره فی أن أبا بکر قد رجع إلی المدینه، و مضی علی (علیه السلام) فی طریقه إلی مکه. و لم یرو- عندهم- مضی أبی بکر إلی مکه سوی ما نسبوه إلی أبی جعفر (علیه السلام).

و أما أبو هریره، و ابن عباس، و السدی، فرووا کلا الأمرین .. فإذا أیدنا روایه الرجوع بما رواه کثیرون غیرهم، فإن روایتهم لغیرها تسقط عن الإعتبار.

ثانیا: إننا نقول لابن روزبهان: إن الذی حج بالناس فی تلک السنه هو علی (علیه السلام)، کما صرحت به الروایات أیضا.

و تبلیغ رساله النبی (صلی اللّه علیه و آله) للناس، لا یمنع علیا (علیه السلام) من إقامه الحج لهم. کما لم یکن مانعا لأبی بکر من المضی فی نفس هذین الغرضین، و کان سیؤدیهما معا، لو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یرجعه، و یرسل علیا (علیه السلام) مکانه ..

ثالثا: بالنسبه لکلام القاضی عبد الجبار، نقول:

لیس هناک إجماع علی تولیه أبی بکر للموسم، فقد قال الطبرسی بالنسبه لعلی (علیه السلام): (روی أصحابنا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) ولاه أیضا الموسم، و أنه حین أخذ البراءه من أبی بکر رجع أبو بکر)(۱).

و قد قلنا أیضا: إن أکثر الأخبار خالیه عن ذکر مسیر أبی بکر إلی مکه.

۱- (۱) مجمع البیان ج ۵ ص ۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۶۶ و ج ۳۰ ص ۴۱۷ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۲۱ و التبیان للطوسی ج ۵ ص ۱۶۹ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۱۸۲.

و إن جميع الروايات، و جميع الرواه الذين تعرضوا لهذا الأمر قد صرحوا برجوعه إلى المدينه، باستثناء راو واحد و روايه واحده.

و إن ثلاثه من الرواه قد ناقضوا أنفسهم فى ذلک .. فلا اعتداد بروايتهم هذه، لأن روايتهم الأخرى مؤيده بسواها ..

رابعا: لنفترض: أن أهل الأخبار- كما قال القاضى عبد الجبار- قد ذكروا توليه أبى بكر للموسم. فإذا كانوا كلهم من محبى أبى بكر، و من المدافعين عنه، بكل قوه و حول و يسعون لتبرئته، و لدفع الطعون عنه.

و إذا كانت جميع الروايات التى رووها هم لنا تخالف قولهم هذا، مع تناقض باقيها فيما ينقله سوى روايه واحده- و إذا كان الأمر كذلک- فإننا نفقد ثقتنا بهم، و نشک فى اعتمادهم سبيل الإنصاف، و سنرى: أنهم متحيزون بلا حجه و لا دليل، بل الدليل و الحجه و الرشد فى خلافهم ..

خامسا: و يرد على القول: بأن رجوع أبى بكر لا يدل على العزل: أن المدعى لبقائه أميرا على الموسم هو الذى ربط بين الأمرين، و اعتبر أن قبوله برجوع أبى بكر معناه إسقاط أبى بكر عن ولايه الموسم ..

و هو محق فى ربطه هذا، لأن الروايه التى اعتمد عليها، و هى روايه أبى جعفر. و روايه ابن عباس المتناقضه تقولان: إن عليا (عليه السلام) و أبا بكر مضيا إلى مكه، و لم يرجع أبو بكر إلى المدينه، فإن ثبت رجوعه، فذلک يكون دليلا آخر على عدم سقوط هاتين الروايتين عن الإعتبار، يضاف إلى سائر الأدله على ذلک.

هل نقض النبی صلّی اللّه علیه و آله العهد؟!:

تقول بعض الروایات: (نزلت سوره (براءه) لکی تنقض العهد الذی کان بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و بین المشرکین.

ثم بینت: أن المقصود هو العهد العام الذی کان بینه و بین أهل الشرک، و هو: أن لا یصد عن البیت أحد جاءه، و أن لا یخاف أحد فی الشهر الحرام .. و کان بین ذلک عهود بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و بین قبائل من العرب إلی أجل مسمی.

فنزلت (براءه) لتنقض العهد العام منها(۱) ..

و نقول:

إن هذا کلام باطل، إذ لم یکن عهد بین النبی (صلی اللّه علیه و آله) و بین أحد، بل فتحت مکه فی سنه ثمان، و بقیت الأمور علی حالها هذه المده القصیره، ثم جاء هذا الحکم الإلهی الصریح، و کان لا بد من إبلاغه و تطبیقه .. و حاشا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن ینقض عهدا مع أحد، عامّا کان أو خاصّا.

بل لقد صرحت الروایات و الآیات: بأن من کان بین النبی (صلی اللّه

۱- (۱) راجع: جامع البیان ج ۱۰ ص ۴۲ عن ابن إسحاق، و راجع ص ۴۳ عن الضحاک و دلائل الصدق ج ۲ ص ۲۴۵ عن فضل بن روزبهان، و راجع: المغنی لعبد الجبار ج ۲۰ ص ۳۵۱ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۶۸ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۵۸ و تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۱۲ و تفسیر السمرقندی ج ۲ ص ۳۷ و تفسیر الآلوسی ج ۱۰ ص ۴۷ و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۷ ص ۴۲۰.

عليه و آله) و بينهم عهد فعهدهم باق إلى انتهاء مدتهم، لكنه منع من تجديد العهد معهم، و هذا ليس نقضا، كما هو ظاهر. و من لم يكن له عهد فأجله أربعه أشهر.

و لعل الهدف من إعطاء هذه المهله للمشركين هو إفساح المجال لهم للسؤال عن هذا الدين، و العيش مع أهله لكى يحسموا خياراتهم برويه و هدوء، بعيدا عن أى ضغط أو إكراه.

ليس للمشرك أن يأتى بيت اللّه:

و قد كان المشركون يرفضون الإعتراف بالحق، و القبول بعباده اللّه الواحد الأحد، فتحققت بذلك المنافره و المناقضه بينهم و بين التوحيد، و كل ما يمت إليه بصله، و هذا يفرض إقصاءهم و منعهم من دخول حرم اللّه تعالى و بيته، و سيكون دخولهم إليه دخول المبغض الحانق، الذى لا يطيق رؤيه أى من مظاهر هذا التوحيد و تجلياته، و لو لا أنهم يريدون الحصول على منافع دنيويه، أو أنهم يريدون الكيد للإسلام و أهله، لما راق لهم المجى ء إلى حرم اللّه تعالى، و لما استساغوا التعامل مع أهله ..

و الخلاصه: أنه لا يحق لهم المطالبه أو التفكير بدخول الحرم و المسجد، إذ لا شى ء يربطهم به، أو يشدهم أو يخولهم الدخول إليه، بل إن دخولهم هذا يمثل عدوانا، و أذى، و ربما يصاحبه استهزاء، و إظهار حنق و بغض لبيت اللّه و حرمه.

يضاف إلى ذلك: أنهم إنما كانوا يدخلونه لعباده أصناهم، لا لعباده اللّه، و قد أزيلت تلك الأصنام فيه، و أصبح موضعا لعباده اللّه و توحيده، و ليس

لهم فی هذا الأمر نصیب.

کیف یتبدل رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله؟!:

و قد یعترض بعض قاصری النظر، فیقول: إذا کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) معصوما فما معنی أن یتبنی رأیا، و یبدأ بتنفیذه، ثم یبدل رأیه هذا بغیره، و یلغی ما کان قام به، و یستبدله بما یتوافق مع هذا الرأی المستجد؟!.

فیرسل أبا بکر أولا، حتی إذا قطع مسافه لا یستهان بها، أرسل إلیه من یکون بدیلا عنه ..

ثم ألا یضعف ذلک ثقه الناس بالنبی (صلی اللّه علیه و آله)، و یخل بمکانته فی نفوسهم؟!.

و الجواب:

إن القضیه لم تکن قضیه رأی ظهر خطؤه، و بان أن غیره هو الصواب، أو الأصوب، أو حتی الأفضل منه .. و إنما کان المطلوب أمران:

أحدهما: إرسال أبی بکر إلی المکان الذی وصل إلیه، ثم إرسال علی (علیه السلام) لیأخذ منه کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فإن فی هذا الأمر مصلحه یراد تحقیقها. و قد کان بوحی من اللّه، لا برأی ظهر خطؤه من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

و ذلک لأنه (صلی اللّه علیه و آله): وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی (۱)،

۱- (۱) الآیتان ۳ و ۴ من سوره النجم.

الثانی: إرجاع أبی بکر و إرسال علی (علیه السلام) دونه، و کان هذا بوحی من اللّه تعالی أیضا ..

لا ینقض العهد إلا العاقد أو رجل منه:

و قد حاول المشفقون علی أبی بکر تبریر ما جری، فادّعوا- کما تقدم-:

أن العقود و العهود لا یحلها إلا المطاع و العاقد لها، أو رجل من أهل بیته (۱).

و هذا کلام مرفوض:

أولاـ إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یرسل أبا بکر و لا علیا (علیه السلام) لحل عقد، أو نقض عهد، کما أوضحناه تحت عنوان: (هل نقض النبی (صلی اللّه علیه و آله) العهد؟).

ثانیا: لو سلمنا: أن الأمر کان کذلک، فلما ذا أرسل أبا بکر من أول الأمر؟! فإنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن جاهلا برسوم المجتمعات فی زمانه، و بین قومه، و بالأعراف القائمه التی یفترض فیه أن یراعیها. و لا کان هناک من هو أعرف منه بها.

ثالثا: إن دعوی أن من عادات العرب أن العهد لا ینقضه إلا العاقد أو رجل من أهل بیته، دعوی کاذبه علی أهل الجاهلیه، و لم نجد لها شاهدا، و لا مؤیدا و لا دلیلا، إلا نفس دعواهم لها فی هذا المورد.

قال ابن أبی الحدید المعتزلی: ذلک غیر معروف من عاده العرب، و إنما هو تأویل تأوله المتعصبون لأبی بکر، لانتزاع سوره براءه منه، و لیس

۱- (۱) راجع: دلائل الصدق ج ۲ ص ۲۴۵ عن فضل بن روزبهان و بقیه المصادر تقدمت فی بدایه الحدیث عن موضوع تبلیغ سوره(براءه).

بشی ء(۱).

فالـذی قـاله المرتضـی أصـح و أظهر، و ما نسب إلی عاده العرب غیر معروف، و إنما هو تأویل تأول به متعصـبو أبی بکر لانتزاع براءه منه، و لیس بشی ء.

و لم نسـمع أن أحدا توقف فی نقض عقد أو عهد حتی یبلغه إیاه عاقده أو أحد أقاربه (۲)، بل المطلوب هو الوثوق بأن صاحب العلاقه قد نقض العهد، و حل العقد.

رابعا: لو کان الأمر کذلک، فلما ذا یخاف أبو بکر من أن یکون قد نزل فیه شی ء؟!.

خامسـا: لمـاذا لا یعترض أبو بکر علی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) و هو فی المـدینه، و یقول له: أرسل أحـد أقاربک، فإن أعراف العرب تمنع من إرسالی .. و قد عهدناه هو و عمر یکثران من الإعتراض علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و الإقتراح علیه ..

أو لماذا لم یعترض أحد من الصحابه علیه فی ذلک؟!.

سادسـا: هنـاک مـا یـدل علی: أن تبلیغ براءه لاـ یمکن أن یقوم به حتی جمیع أقارب النبی (صـلی اللّه علیه و آله)، بل هو خاص بعلی (علیه السلام)، فقد رووا عنه (صلی اللّه علیه و آله) أنه قال: (لا یؤدی عنی إلا أنا أو علی).

روی ذلک عن یحی بن آدم السلولی، و عن حبشی بن جناده، و عن حنش،(۳)

۱- (۱) شرح النهج للمعتزلی ج ۱۷ ص ۲۰۰ و البحار ج ۳۰ ص ۴۲۲ و ج ۳۵ ص ۳۱۲ عنه.

۲- (۲) راجع: الشافی ج ۴ ص ۱۵۰ و الصراط المستقیم ج ۲ ص ۶ و البحار ج ۳ ص ۳۱۹.

۳- عاملی، جعفر مرتضی، الصحیح من سیره النبی الأعظم (ط جدید)، ۳۵جلد، دار الحدیث - قم، چاپ: اول، ۱۴۲۶ ه.ق.

و عمران، و أبى ذر الغفارى (۱)، و روى أيضا عن ابن عباس (۲) فراجع.

۱- (۱) إعلام الورى ص ۱۳۲ و الإرشاد للمفيد ج ۱ ص ۶۶ و مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶۴ و ۱۶۵ و ج ۱ ص ۱۵۰ و الرياض النضره ج ۳ ص ۱۱۹ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۱۰ عن ابن الشيخ، و كنز العمال ج ۲ ص ۴۲۲ و ج ۱۱ ص ۶۰۳ و تذكره الخواص ص ۳۶ و المقاصد الحسنه ص ۱۲۴ و جامع البيان ج ۱۰ ص ۴۶ و مطالب السؤول ص ۱۸ و الجامع الصغير ج ۲ ص ۱۷۷ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۵ ص ۴۹۵ و السنن الكبرى ج ۵ ص ۱۲۸ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۴۴ و خصائص على بن أبى طالب للنسائى ص ۹۱ و مصابيح السنه ج ۴ ص ۱۷۲ و المعجم الكبير ج ۴ ص ۱۶ و الروضه النديه ص ۲۵۷ و ينابيع الموده ج ۱ ص ۵۲ و نور الأبصار ص ۱۶۰ و نزل الأبرار ص ۳۸ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۲ ص ۵۹ و الصواعق المحرقه ص ۱۲۲ و مشكاه المصابيح ج ۳ ص ۳۵۶ و مناقب الإمام على بن أبى طالب ص ۲۲۲ و كفايه الطالب ص ۲۷۶ و تهذيب الأسماء ج ۱ ص ۳۴۸ و تذكره الحفاظ ج ۲ ص ۴۵۵ و كنوز الحقائق ج ۲ ص ۱۶ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۵۹ و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۳۵۶ و إسعاف الراغبين(بهامش نور الأبصار) و عن ابن قانع، و ابن أبى عاصم، و الضياء المقدسى، و الجارودى، و العقد النبوى للشيخ ابن العيدروس، و البحار ج ۲۱ ص ۲۷۴ و ۲۷۵.

۲- (۲) البرهان(تفسير) ج ۲ ص ۱۰۵ عن ابن شهرآشوب و علل الشرائع ج ۱ ص ۱۹۰ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۵ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۱ ص ۳۲۵ و الغدير ج ۶ ص ۳۴۴ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۱ ص ۳۱۶ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۱۷۹ و جامع البيان للطبرى ج ۱۰ ص ۸۴ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ۱ ص ۳۱۷ و الكامل لابن عدى ج ۳ ص ۲۵۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۲ ۳۴۵ و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۱۴ ص ۶۵۲ و ج ۲۲ ص ۴۲۳ و ج ۲۳ ص ۲۰۶ و ج ۳۰ ص ۶۲۰.

لماذا أرجع أبا بكر؟:

و عن سبب إرجاع أبی بکر عن تبلیغ سوره (براءه)، و سائر الأحکام التی أرسلها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی المشرکین، و أهل مکه نقول:

لعل سبب ذلک یعود إلی بعض أو کل الإحتمالات التالیه:

۱- قد یقال: إن المقصود هنا هو إظهار أن أبا بکر لا یؤتمن علی إبلاغ الرساله التی و کل بإبلاغها، و لذلک قال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (لا یبلغ عنی إلا أنا أو رجل منی)، و لم یقل: إنک لا تقدر علی التبلیغ ..

غیر أننا نقول:

إن کلمه النبی (صلی اللّه علیه و آله): (لا یبلغ عنی إلا أنا أو رجل منی) لا تحتم أن یکون سبب عدم تبلیغ غیره عنه هو عدم أمانته، لاحتمال أن یکون المقصود: هو النهی عن تولیه غیر علی (علیه السلام) لتبلیغ شی ء عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

غیر أن هذا الإحتمال یبقی موضع جدال و نقاش.

فإنه- کما أوضحه بعض الإخوه- إذا کان الرسول (صلی اللّه علیه و آله) هو المبلغ عن اللّه تعالی إلی الناس کتابه و شرائعه، و قال: (لا یبلغ عنی إلا علی) کان من المحتمل جدا- إن لم یکن هو الظاهر- إراده أنه لا یقوم مقامی فی التبلیغ عنی- الذی هو تبلیغ بالواسطه عن اللّه تعالی- إلا علی، و هذا دلیل إمامته (علیه السلام) و عدم صلاح غیره لهذا المقام.

و أما الرواه و الفقهاء و حفظه القرآن بعد رسول اللّه (صلی اللّه علیه

و آله) فإنهم و إن كانوا يبلغون عنه إلا أن المرجعيه العليا فى ذلك هى للإمام بعده (صلى اللّه عليه و آله)، لأنه هو الحافظ للشريعه و أحكامها و الكتاب و آياته. و كل ما يتداولونه حينذاك إنما يصح الإعتماد عليه لأنه تحت إشرافه و بإمضائه (عليه السلام) و هذا غير ما سيأتى تحت رقم (۵) فإن المذكور هناك هو الإستدلال بالأولويه، فإذا كان لا يصلح للنيابه فى تبليغ رساله فكيف يصلح للنيابه فى الرياسه العامه، و أما هنا فإنه استدلال مباشر على أصل المسأله التى هى مقام النيابه عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى حفظ الشريعه و تبليغها، و يكون المورد- أى تبليغ براءه- من مصاديقها.

۲- إنه (صلى اللّه عليه و آله) خاف أن يضعف أبو بكر فى أداء مهمته، و ربما ينكل عن مواجهه المشركين بهذا الإعلان القوى. حيث إنه قد يخشى من المشركين أن يغتالوه أو أن يؤذوه، و لا يثق بنصره أهل مكه له، لأنهم كانوا حديثى عهد بالإسلام.

و قد أشار المعتزلى إلى ذلك فقال: لعل السبب فى ذلك، أن عليا (عليه السلام)، من بنى عبد مناف، و هم جمره قريش فى مكه، و على (عليه السلام) أيضا شجاع لا يقام له، و قد حصل فى صدور قريش منه الهيبه الشديده، و المهابه العظيمه، فإذا حصل مثل هذا البطل و حوله من بنى عمه من هم أهل العزه و القوه و الحميه، كان أدعى إلى نجاته من قريش، و سلامه نفسه الخ ..(۱).

۱- (۱) شرح نهج البلاغه للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۰۰ و البحار ج ۳۰ ص ۴۲۳.

و لکنّ علماءنا(۱) ناقشوا فی ذلک، فقالوا: لو کان الغرض من استبدال أبی بکر بعلی (علیه السلام) هو سلامه من أرسله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من الأذی کان الأحری أن یرسل (صلی اللّه علیه و آله) العباس، أو عقیلا، أو غیرهما ممن لم یکن لدی قریش حقد علیهم، لأنهم لم یشارکوا فی قتل آباءهم، و إخوانهم.

و حدیث الخوف من شجاعه علی (علیه السلام) لا ینفع هنا، فإن قریشا کانت تجتری ء علی علی (علیه السلام) و تسعی لقتله فی الحروب، و إن کانت تمنی دائما بالخزی و الخیبه، فهل تکف عنه إذا وجدته وحده فی مکه بالذات و کان معها ألوف من أهل الشرک؟!

علی أنهم قد زعموا: أن أبا بکر قد ذهب إلی مکه أمیرا علی الحاج (۲)، فلما ذا لم یخف من قریش و من المشرکین أن یغتالوه إذا کان قد خاف من القتل، بسبب حمله لرساله النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلیهم؟!.

۳- و لا نرید أن نوافق بعضهم حتی علی إبداء احتمال أن یؤدی ضعف أبی بکر به إلی مصانعه الأعداء، و ممالأتهم، و التآمر معهم .. فإن أبا بکر کان یعلم: أن النبی و المسلمین کانوا هم الأقوی، کما أظهرته الوقائع و کما ظهر من غزوه مؤته، و تبوک، و الفتح، و حنین، و خیبر، و أحد، و بدر، و الخندق ..

و ما إلی ذلک .. و هو لن یجازف بالغدر بهم، و یعرض نفسه لأخطار سیکون

۱- (۱) راجع البحار ج ۳۰ ص ۴۲۳.

۲- (۲) فتح العزیز ج ۷ ص ۳۱ و البحار ج ۳۰ ص ۴۱۸ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۶۰ و تحفه الأحوذی ج ۸ ص ۳۸۷ و جامع البیان للطبری ج ۱۰ ص ۷۷ و التفسیر الکبیر للرازی ج ۱۵ ص ۲۱۹ و المعارف لابن قتیبه ص ۱۶۵.

على (عليه السلام) هو مصدرها، و ربما يهدر النبى (صلى اللّه عليه و آله) دمه .. و لا يجد بعد هذا ملاذا له فى أى مكان.

۴- هناك من يطرح احتمال أن يكون أبو بكر غير قادر على الإجابه على أسئله الناس، و عن أحكام حجهم، و دينهم، و سياساته، و حقائقه، و شرائعه ..

۵- لعل الهدف من إرجاع أبى بكر: هو تجسيد حقيقه حاله، و أنه لا يصلح لأن ينوب عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أو غير قادر حتى فى إبلاغ رساله له إلى أهل مكه، فهل يصلح للرياسه العامه التى يرشح نفسه لها، أو يقدر على القيام بمقتضياتها، و لا سيما مع وجود على أمير المؤمنين (عليه السلام) ..

و هذا ما صرحت به الروايه التى وردت فى التفسير المنسوب إلى الإمام العسكرى (عليه السلام)، حيث تقول: إن جبرئيل قال لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عن (براءه): (ما أمرك ربك بدفعها إلى على، و نزعها من أبى بكر سهوا، و لا شكا، و لا استدراكا على نفسه غلطا، و لكن أراد أن يبين لضعفاء المسلمين: أن المقام الذى يقومه أخوك على (عليه السلام) لن يقومه غيره سواك يا محمد، و إن جلّت فى عيون هؤلاء الضعفاء من أمتك مرتبته، و شرفت عندهم منزلته)(۱).

اللّه لا يؤاخذ على النوايا:

و هنا سؤال يقول:

إننا نعلم: أن اللّه تبارك و تعالى لا يؤاخذ الناس على نواياهم، فإذا كان

۱- (۱) البحار ج ۳۵ ص ۲۹۷ عن التفسير المنسوب للإمام العسكرى ص ۲۳۱ و ۲۳۲.

أبو بكر لم يقترف ذنبا، فلما ذا يعرضه لهذا الإمتحان العسير، و يفضحه أمام الناس، و يظهر ضعفه، أو يظهر عدم أمانته، أو نحو ذلك؟ ..

و هل تصح العقوبه بالفضيحه قبل الجنايه؟!.

و يمكن أن يقال فى الجواب: إنه لا شك فى أن أبا بكر، قد هيّأ مقدمات كثيره، و قام باتصالات مختلفه، و تعددت مساعيه لمنع تحقق ما يريده اللّه و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، من أن يكون على (عليه السلام) هو الإمام و الخليفه بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و كفى بذلك ذنبا يستحق العقوبه عليه بفضح نواياه، و ابتلائه بهذا الإمتحان العسير ..

غير أننا نقول:

إن ذلك قد لا يقنع أولئك الذين يهتمون بالذب عن أبى بكر، و ابتغاء الأعذار له، و لذلك نقول:

لعل الأقرب إلى الإعتبار أن يقال هناك جوابان آخران:

أحدهما: أن هذا الذى جرى قد كان امتحانا لأبى بكر، و للّه و رسوله الحق فى امتحان الناس، و إظهار قدراتهم، و استعداداتهم، حتى لا يحمّلهم ما لا طاقه لهم به، و لكن أبا بكر قد فشل فى تحقيق أدنى درجات

النجاح فى هذا الإمتحان، حيث إنه حين أرجعه النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى قضيه براءه بكى، و انزعج، و اغتم و اهتم، و عاتب و اشتكى، و أكثر على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الكلام.

و لم يرض بما رضيه اللّه و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، و لم نره سلم لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تسليما. و كان أبعد ما يكون عن القاعده

التی أطلقتها زینب (علیه السلام): (رضا اللّه رضانا أهل البیت)(۱).

و یدل علی ذلک خوف أبی بکر من أن یکون قد نزل فی حقه شی ء من القرآن، مع أنه یعلم أن اللّه تعالی أعدل العادلین و أکرم الأکرمین، فلو لم یکن قد صدر منه شی ء خشی المؤاخذه علیه، أو أضمر شیئا خشی افتضاحه، لم یکن معنی لخوفه، و لا لسؤاله عن ذلک ..

و لعل مما یدل علی ذلک ما صرحت به الروایه عن علی (علیه السلام):

من أن أبا بکر کان قد تثاقل عن حمل الکتاب کما تثاقل غیره، حتی لجأ النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی فرض ذلک علیه، و إلزامه به (۲).

الثانی: إن أبا بکر کان یرشح نفسه لأخطر موقع، و أسمی مقام، فإذا لم یکن أهلا لما یرشح نفسه له، بل کان من موجبات الهلاک و الدمار، و الفساد و البوار، و سیلحق بالإسلام و أهله ضررا عظیما، و هائلا، فإنه یجب تعریف الناس بعدم أهلیته لهذا المقام، و إفهامهم أنه فاقد للمواصفات التی تؤهله لما هو أدنی من ذلک بدرجات، و یکون نفس طموحه و سعیه لهذا الأمر ذنبا عظیما و خطأ جسیما یصحح إجراء العقوبه علیه، و لا أقل من أنه یوجب سقوط حقه فی کل ما تکون مراعاته من أسباب تقویته علی الوصول إلیه ..

و بعد أن یتم هذا البیان، و تقوم به الحجه، یتحمل الناس أنفسهم

۱- (۱) راجع: البحار ج ۴۴ ص ۳۶۷ و اللهوف لابن طاووس ص ۳۸ و کشف الغمه ج ۲ ص ۲۳۹ و معارج الوصول ص ۹۴ و مثیر الأحزان ص ۲۹ و لواعج الأشجان ص ۷۰ و نزهه الناظر و تنبیه الخاطر ص ۸۶ و المجالس الفاخره للسید شرف الدین ص ۲۰۷ عن مقتل الخوارزمی ج ۱ ص ۱۸۶.

۲- (۲) راجع: الخصال ج ۲ ص ۳۶۹ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۶ و ج ۳۸ ص ۱۷۲.

مسؤوليه أى عمل يقدمون عليه، و إلى اللّه يكون إيابهم، و عليه حسابهم ..

لا يؤدى عنک إلا أنت أو رجل منک:

قد صرحت الروايات: بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أخبر أبا بكر، بأن جبرئيل قال له: لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك ..

و صرحت نصوص أخرى: بأنه لا يؤدى عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلا هو أو على ..

مع أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أرسل عشرات، أو مئات الرسائل مع مختلف الأشخاص إلى الملوك، و إلى القبائل، و البلاد، و الفئات و الجماعات.

و هذا تبليغ عنه. و لم يكن هو المبلغ و لا رجل منه ..

و يمكن أن يجاب:

أولا: بأن المقصود حينئذ التبليغ عنه فيما هو من شأنه كمبلغ عن اللّه، و هذا يرتبط بالشريعه و الكتاب، و ليس ما كان (صلى اللّه عليه و آله) يبعث الرسل فيه من هذا القبيل.

ثانيا: بأن الذين كان يرسلهم إلى الملوك و الجماعات برسائله لم يكونوا هم الذين يبلغون عنه، بل كانت الرساله هى التى توصل مرادات رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى الأشخاص أو الجماعات ..

و أما فى تبليغ سوره (براءه)، فالمطلوب من حامل الآيات أن يتولى هو مهمه التبليغ عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و أن يعلن الحرب على من يصر على انتهاك حرمه المسجد الحرام بعد ذلك العام، و إبلاغ أحكام و قرارات حازمه، و حاسمه، ترتبط بالتدبير للشأن العام .. و قطع دابر

الخلاف و المخالفه فیه، بما فی ذلک: أن لا یطوف بالبیت عریان. و إبطال عادات الجاهلیه فیما یرتبط بعرفات، و إنذار المشرکین و إعطائهم مهله إلی أربعه أشهر، و الإعلان عن عدم تجدید عهد مع مشرک ..

و ذلک کله یحتاج إلی حزم و حسم، و تصمیم، و اعتبار هذه القرارات نهائیه، لا مجال للمساومه و لا للماطله فیها ..

و من جهه أخری لا بد من أن ینقطع أمل کل أهل الشرک و من یعنیهم هذا الإعلان من أن یجدوا فی القائم بعد النبی (صلی اللّه علیه و آله) أدنی تعاطف معهم، بعد وفاته (صلی اللّه علیه و آله)، بنقض هذه القرارات، أو بأن یخفف من حدتها ..

فإذا کان علی (علیه السلام) الذی لم یشرک باللّه طرفه عین، و کان هو حامل رایه التوحید الخالص منذ خلقه اللّه تعالی، و الذی هو نفس الرسول (صلی اللّه علیه و آله) بنص القرآن، و هو أخوه، و هو منه بمنزله هارون من موسی، فإذا کان علی هو المبلغ عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فإنه یکون هو الأعمق أثرا، و هو الأولی بإعلان براءه اللّه و رسوله من الشرک و المشرکین.

أما أبو بکر الذی عاش أجواء الشرک طیله عشرات السنین من حیاته، فلن یکون قادرا علی إعلان البراءه الحقیقیه من الشرک و المشرکین بنفس القوه و الحزم و الفاعلیه، أو هذا ما سیفکر به المشرکون علی أقل تقدیر.

و یؤکد هذه الحقیقه الشواهد التالیه:

ألف: قد تقدم: أن بعض الروایات عن علی (علیه السلام) تقول: إنه (صلی اللّه علیه و آله) کتب الکتاب، و عرض علی جمیع أصحابه المضی به إلی

المشـركين، فكلهم يرى التثاقل فيهم، فلما رأى ذلك ندب منهم رجلا، فوجهه به، فأتاه جبرئيل (عليه السلام)، فقال: يا محمد، لا يؤدى عنـك إلاـ أنت أو رجـل منك، فأنبأنى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) بـذلك، و وجهنى بكتابه و رسالته إلى مكه الخ ..(۱).

ب: قد صـرحت بعض نصوص الروايه بأكثر من ذلك، فعن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: لما سرح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أبا بكر بأول سوره (براءه) إلى أهل مكه أتاه جبرئيل (عليه السـلام)، فقال: يا محمـد، إن اللّه تعالى يأمرك أن لا تبعث هذا، و أن تبعث على بن أبى طالب (عليه السلام)، و إنه لا يؤديها عنك غيره ..

فأمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) على بن أبى طالب (عليه السلام)، فلحقه، فأخذ منه الصحيفه، و قال: ارجع إلى النبى.

فقال أبو بكر: هل حدث فى شى ء؟!.

فقال: سيخبرك رسول اللّه.

فرجع أبو بكر إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: يا رسول اللّه، ما كنت ترى أنى مؤد عنك هذه الرساله؟!.

فقال له النبى (صلى اللّه عليه و آله)، أبى اللّه أن يؤديها إلا على بن أبى طالب (عليه السلام).

فأكثر أبو بكر عليه من الكلام، فقال له النبى (صلى اللّه عليه و آله):

۱- (۱) الخصال ج ۲ ص ۳۶۹ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۶ و ج ۳۸ ص ۱۷۲.

كيف تؤديها و أنت صاحبى فى الغار؟!(۱).

فإن قوله الأخير: (كيف تؤديها و أنت صاحبى فى الغار)، قد جاء على سبيل التقريع و التشنيع و الذم، و بيان السبب و المبرر لهذا الإجراء.

و لعل الوجه فى ذلك: أن أبا بكر كان فى الغار خائفا فزعا، مع أنه كان يرى الآيات الداله على حفظ اللّه تعالى لنبيه (صلى اللّه عليه و آله)، مثل نسج العنكبوت، و نبات شجره السدر، و وضع الحمامه الوحشيه بيضها، و وقوفها على باب الغار.

و مع وجوده إلى جانب النبى (صلى اللّه عليه و آله).

و مع تطمينات نبى الرحمه له.

و مع عدم علم أحد من المشركين بمكانهما. و .. و ..

فإذا كان أبو بكر فى الغار، مرعوبا خائفا إلى هذا الحد، و كل الشواهد تشير إلى أنه فى مأمن، فكيف سيكون حاله إذا أمام مئات أو ألوف المشركين، و هم يرونه و يعرفون مكانه، و هو فى بلدهم و فى قبضتهم، و جموعهم تحيط به، و ليس النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى جانبه، ليهدى ء من روعه، و لا تظهر الآيات و المعجزات المطمئنه له. مع العلم: بأن أهل الشرك قد أصبحوا موتورين من الإسلام، الذى قتل صناديدهم، و آباءهم، و إخوانهم، و أبناء عشائرهم، و فتح بلادهم، و غنم أموالهم ..

ج: ثم إن هذه الكلمه من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) توضح: أن الأمر بالنسبه إلى على (عليه السلام) كان هو الأصعب، و أن إرساله هو

۱- (۱) إقبال الأعمال ج ۲ ص ۳۹ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۸.

الأشد خطرا على شخصه، فإن أبا بكر لم يكن له أثر يذكر فى ساحات الحرب، و فى مواقع الطعن و الضرب، بل كان مقامه مقام أهل الفرار، و الـذين كانوا بكلماتهم و بآرائهم يخـذّلون الناس عن الدخول فى حرب مع المشـركين- كما كان الحال فى بدر و الفتـح، و سواهمـا، و قـد سـعى لحفظ حياه أسارى المشـركين فى بـدر، و لـم يعرف له قتيل و لا جريـح فى أى من الحروب التى شهـدها طيله حياه رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) كما أن دأبه كان الفرار من الزحف فى مواقع الشده و الحده، كما جرى فى أحد و فى حنين، و فى قريظه، و خيبر، و لم يجرؤ على الظهور فى الخندق .. و فى سائر المقامات ..

أمـا على (عليه السـلام) فهو لم يزل يقمعهم، و يفتـك فيهم، طيله عشـر سـنين حـتى أبـاد خضـراءهم، و قتـل صـناديدهم، و أذل عزيزهم، و أكـذب أحـدوثتهم، و كانوا يتربصون به الـدوائر، و كان حقدهم عليه لا يقل عن حقدهم على رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، و كـان نومه على فراش النبى (صـلى اللّه عليه و آله)، و مواجهتهم بالقتال هو السـبب فى نجاه رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، و فى تمكنه من الهجره الى المدينه ..

و اذا واجههـم على (عليه السـلام) بهـذا القرار الحـاد، المتضـمن لهـذا التهديـد و الوعيـد الشديـد بالقتـل، و بإعلاـن الحرب على الشـرك و أهله، و وجدوه وحيدا فريدا بينهم، و فى عقر دارهم، و موضع قوتهم، و محل اجتماعهم، فسوف لن يدخروا وسعا فى الإنتقـام منه لو أمكنهم ذلـك، و لن يجرؤ أحـد من بنى هـاشم على إظهار نفسه فى هـذه المعمعه الهائله، لأن مصـيرهم سـيكون الدمار و البوار.

د: على أنهم قد زعموا: أن أبا بكر لم يتعرض إلى التعذيب فى مكه، لأنه

كان محببا فى المشركين، مقربا إليهم.

بل يزعمون: أنه كان أول من بنى مسجدا فى الإسلام فى بنى جمح، و لم يعترض عليه أو لم يبالى بإعتراض أحد لأجل مكانته و عزته، كما ذكرناه فى جزء سابق من هذا الكتاب، فراجع.

فلم يكن الأمر بالنسبه إليه يمثل أى خطر، و لا سيما بعد أن أسلم قومه، و أصدقاؤه و محبوه. و إن كنا قد ذكرنا فيما سبق عدم صحه هذا الزعم.

أما على (عليه السلام) فكانوا يحرقون عليه الأرّم، و كانت هند قد طلبت من وحشى أن يقتله هو و النبى (صلى اللّه عليه و آله) أو حمزه.

الحده بين على عليه السّلام و بين المشركين:

و يلاحظ هنا: أن الأمور حين إبلاغ سوره براءه قد انقلبت رأسا على عقب، فبدلا من أن يخاف على (عليه السلام) المشركين على نفسه، كان هو الذى يتهددهم و يتوعدهم و يتحداهم، حتى لقد أبلغهم سوره براءه و كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و قد (لمع بسيفه)!!(۱).

و فى نص آخر: (لما دخل مكه اخترط سيفه و قال: و اللّه لا يطوف بالبيت عريان إلا ضربته بالسيف)(۲).

۱- (۱) البحار ج ۳۵ ص ۲۸۸ و إقبال الاعمال ج ۲ ص ۳۹.

۲- (۲) البحار ج ۲۱ ص ۲۷۵ و ۲۶۷ و ج ۳۵ ص ۲۹۶ و إعلام الورى ص ۱۳۲ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۹۴ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۲۷۶ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۴۰۱ و(ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۴۶۴ و جامع أحاديث-- الشيعه ج ۱۱ ص ۳۲۶ و مستدرك سفينه البحار ج ۶ ص ۵۹۷ و تفسير العياشى ج ۲ ص ۷۴ و تفسير جوامع الجامع ج ۲ ص ۴۵ و تفسير مجمع البيان ج ۵ ص ۹ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۳۲۱ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۱۸۲.

و عن علی (علیه السلام): (فأتیت مکه، و أهلها من قد عرفتم، لیس منهم أحد إلا و لو قدر أن یضع علی کل جبل منی إربا لفعل، و لو أن یبذل فی ذلک نفسه و أهله، و ولده، و ماله، فبلغتهم رساله النبی (صلی اللّه علیه و آله) و قرأت علیهم کتابه، فکلهم یلقانی بالتهدید و الوعید، و یبدی لی البغضاء، و یظهر الشحناء من رجالهم و نسائهم، فکان منی فی ذلک ما قد رأیتم)(۱).

و قالوا أیضا: (لما وصل علی (علیه السلام) إلی المشرکین بآیات براءه لقیه خراش بن عبد اللّه أخو عمرو بن عبد اللّه و هو الذی قتله علی (علیه السلام) مبارزه یوم الخندق- و شعبه بن عبد اللّه أخوه، فقال لعلی (علیه السلام): ما تسیرنا یا علی أربعه أشهر، بل برئنا منک و من ابن عمک، إن شئت إلا من الطعن و الضرب).

و قال شعبه: لیس بیننا و بین ابن عمک إلا السیف و الرمح، و إن شئت بدأنا بک.

فقال علی (علیه السلام): أجل، أجل، إن شئت فهلموا(۲).

۱- (۱) الخصال ج ۲ ص ۳۶۹ و ۳۷۰ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۶ و ج ۳۸ ص ۱۷۲ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۱۷۸ و الإختصاص للمفید ص ۱۶۸.

۲- (۲) البحار ج ۳۵ ص ۲۹۰ و ج ۳۵ ص ۳۰۴ عن إقبال الاعمال ص ۳۲۰ و ۳۲۱ و(ط مکتب الإعلام الإسلامی) ج ۲ ص ۴۱ و راجع: المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۹۲ و الصوارم المهرقه ص ۱۲۶ و شرح إحقاق الحق(الملحقات) ج ۷ ص ۴۲۲.

و عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام): (خطب علی (علیه السلام) الناس:

و اخترط سیفه، و قال: لا یطوفن بالبیت عریان الخ ..)(۱).

و عن الامام الصادق (علیه السلام): أخذ علی (علیه السلام) الصحیفه، و أتی الموسم، و کان یطوف علی الناس، و معه السیف، و یقول: بَراءَهٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَی الَّذِینَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِکِینَ فَسِیحُوا فِی الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ ..(۲).

فلا یطوف بالبیت عریان بعد عامه هذا، و لا مشرک، فمن فعل، فإن معاتبتنا إیاه بالسیف.

قال: و کان یبعثه إلی الأصنام فیکسرها، و یقول: (لا یؤدی عنی إلا أنا أو أنت)(۳).

نحن فی حیره من أمرنا:

و نرید ان نعترف هنا: أننا فی حیره شدیده فی امر أبی بکر، حیث نجد

۱- (۱) البحار ج ۳۵ ص ۲۹۶ و ۳۰۳ عن تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۷۵ و المناقب ج ۱ ص ۳۲۶- ۳۲۸ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۹۴ و جواهر الکلام ج ۱۹ ص ۲۷۶ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۳ ص ۴۰۱ و(ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۴۶۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۳۲۶ و مستدرک سفینه البحار ج ۶ ص ۵۹۷ و تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۷۴ و تفسیر جوامع الجامع ج ۲ ص ۴۵ و تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۹ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۲۱ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۱۸۲ و تفسیر المیزان ج ۹ ص ۱۶۳.

۲- (۲) الآیتان ۱ و ۲ من سوره براءه.

۳- (۳) البحار ج ۳۵ ص ۲۹۹ و تفسیر فرات ص ۱۵۹.

محبیه، إذا رأوا أن إظهار الفخامه و العظمه هو المفید، فإنهم یجعلون حتی فراره من الزحف شجاعه، و یجعلون ابتعاده عن المعرکه فی بدر ریاسه، و یدّعون: أن من دلائل عظمته اقناعه عمر بن الخطاب بموت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و ینسبون له نفوذ الکلمه و الإحترام و الریاسه بین المشرکین فی مکه، فلم یعذبه المشرکون لمکانته فیهم، و لم یمنعوه من إقامه المسجد من أجل ذلک، کما أن قریشا تبذل فیه مائه ناقه لمن یمکّنها منه حین الهجره کما بذلت فی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

و علی هذا فقس ما سواه.

و إذا احتاجوا لتخلیصه من بعض المآزق إلی ادّعاء ضعفه، و خوفه، و کونه بلا نصیر، و لا عشیره، و لا ظهیر .. فإنهم یبادرون إلی ذلک، و یبالغون فیه ما شاؤا، و بلا رقیب و لا حسیب.

قصه براءه دلیل إمامه أبی بکر:

قال الرازی: (قیل: قرر أبا بکر علی الموسم، و بعث علیا خلیفه (خلفه) لتبلیغ هذه الرساله حتی یصلی خلف أبی بکر، و یکون ذلک جاریا مجری تنبیه علی إمامه أبی بکر، و اللّه أعلم).

قال: (و قرر الجاحظ هذا المعنی، فقال: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعث أبا بکر أمیرا علی الحاج، و ولاه الموسم، و بعث علیا یقرأ علی الناس سوره براءه، فکان أبو بکر الإمام و علی المؤتم، و کان أبو بکر الخطیب و علی المستمع، و کان أبو بکر الرافع بالموسم، و السائق لهم، و الآمر لهم، و لم یکن

ذلک لعلی)(۱).

و قد أجاب العلامه المجلسی علی هذا بما ملخصه (۲):

أولا: إن تولی أبی بکر للموسم ممنوع، کما أظهرته النصوص.

ثانیا: إن جعل شخص أمیرا لا یلزم الناس بالصلاه خلفه ..

ثالثا: إن علیا (علیه السلام) لم یکن من أهل الموسم لیکون أبو بکر أمیرا علیه، بل هو مرسل إلیهم برساله .. و لیس فی الأخبار ما یدل علی أن علیا (علیه السلام) صلی خلف أبی بکر.

رابعا: إن الصلاه خلف أبی بکر لا تعنی ثبوت فضیله له، علی ما زعموه من جواز الصلاه خلف کل بر و فاجر(۳).

خامسا: إن قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعلی (علیه السلام): (لا

۱- (۱) تفسیر الرازی ج ۱۵ ص ۲۱۸ و البحار ج ۳۵ ص ۲۹۹ عن تفسیر فرات ص ۵۴ و راجع: تحفه الأحوذی ج ۸ ص ۳۸۷.

۲- (۲) البحار ج ۳۰ ص ۴۱۸ فما بعدها.

۳- (۳) راجع: سنن أبی داود کتاب الصلاه: الباب ۶۳ و راجع: فتح العزیز ج ۴ ص ۳۳۱ و المجموع للنووی ج ۵ ص ۲۶۸ و مغنی المحتاج ج ۳ ص ۷۵ و المبسوط للسرخسی ج ۱ ص ۴۰ و تحفه الفقهاء للسمرقندی ج ۱ ص ۲۲۹ و ۲۴۸ و بدائع الصنائع لأبی بکر الکاشانی ج ۱ ص ۱۵۶ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و الجوهر النقی للماردینی ج ۴ ص ۱۹ و البحر الرائق ج ۱ ص ۶۱۰ و حاشیه رد المحتار لابن عابدین ج ۲ ص ۲۲۴ و المغنی لابن قدامه ج ۲ ص ۲۵ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۲ ص ۲۵ و ج ۱۱ ص ۳۷۹ و کشاف القناع للبهوتی ج ۶ ص ۳۶۶ و تلخیص الحبیر ج ۴ ص ۳۳۱ و سبل السلام ج ۲ ص ۲۹.

يؤدى عنى إلا أنا أو رجل منى)، يدل على أنها تأديه خاصه لا ينالها أحد من البشر، أما إماره الحاج فيتولاها أى كان من الناس، برا كان أو فاجرا، و قد تولاها عتّاب بن أسيد قبل أبى بكر، و لا تحتاج إلى أكثر من

المعرفه بما هو الأصلح فى سوق الإبل، و البهائم، و معرفه المياه، و التجنب عن مواضع اللصوص و نحو ذلك .. فهو أمر إدارى صرف ..

سادسا: إن إماره الحاج لا تستلزم خطابه، لتستلزم الإستماع.

سابعا: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يأمر عليا (عليه السلام) بطاعه أبى بكر، و مجرد رفاقته له- لو صحت- لا تعنى ائتماره بأمره ..

أبو بكر و عمر إلى مكه:

و الشى ء الذى قلما أشار إليه الباحثون هو: أن النصوص قد صرحت:

بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أرسل أبا بكر و عمر معا ببراءه إلى أهل مكه، فانطلقا، فإذا هما براكب، فقال: من هذا؟!

قال: أنا على. يا أبا بكر هات الكتاب الذى معك.

فأخذ على الكتاب، فذهب به، و رجع أبو بكر و عمر إلى المدينه، فقالا:

ما لنا يا رسول اللّه؟!

قال: (ما لكما إلا خيرا، و لكن قيل لى: لا يبلغ عنك إلا أنت أو رجل منك)(١).

١- (١) المستدرك على الصحيحين ج ٣ ص ٥١ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ٢ ص ٥٠ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ١ ص ٣١٨ و أبو هريره للسيد شرف الدين ص ١٢۴.

و يؤيـد شـراكه عمر فى هذا الأمر: أن بعض الروايات قد صـرحت: بأن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) قد عرض حمل الكتاب إلى المشركين على جميع أصحابه فكلهم تثاقل عن حمله، و المضى به إلى مكه، فندب منهم رجلا فوجهه به (۱).

و هذا معناه: أن عمر كان ممن تثاقل أيضا .. و قد كان تثاقل الناس هذا هو السـبب فى أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قد فرض حمل الكتاب إلى مكه على رجل بعينه!!.

و بـذلك يكون حـال عمر كحـال أبى بكر فى جميع مـا يترتب على إرجاع النبى (صـلى اللّه عليه و آله) لأبى بكر من آثار، و ما يمكن أن يكون له من دلالات ..

و فى مقابل ذلك نلاحظ: أن بعض الروايات تـذكر: أن عمار بن ياسـر هو الـذى رافق عليا (عليه السـلام) إلى مكه، و لعل عـدم ذكر عمر و عمار فى غالب الروايات قد جاء اكتفاء بذكر من هو أهم منهما، فذكر على (عليه السـلام) يكفى عن ذكر عمار، كما أن ذكر أبى بكر يغنى عن ذكر عمر، لا سيما و أن عمر يستمد شرعيه حكومته من شرعيه حكومه أبى بكر، لأنه تلقاها منه بوصيه كتبها.

و لعل عمر كان أيضا مرغما على الذهاب معه، فإنه لم يكن ليجازف بنفسه مختارا، و قد سـبق أن امتنع عمر عن امتثال أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالذهاب إلى مكه ليبلغ أشراف قريش بما جاء له فى غزوه

۱- (۱) الخصال ج ۲ ص ۳۶۹ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۶ و ج ۳۸ ص ۱۷۲.

الحدیبیه، فلم یرض بالذهاب و قال: یا رسول اللّه إنی أخاف قریشا علی نفسی (۱).

محاوله فاشله:

و تبذل محاوله للزعم: بأن أبا بکر قد سأل النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن سبب إرسال علی (علیه السلام) بعد أدائه مناسک الحج .. لأجل الإیهام بأن أبا بکر قد مضی مع علی (علیه السلام) إلی مکه و أقام الحج للناس، فلما رجع سأل النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن سبب استبداله بعلی (علیه السلام) فی حمل الرساله.

و لکنها محاوله فاشله، فإن عددا من الروایات الأخری تصرح: بأنه حین لقی علیا رجع، و مضی علی (علیه السلام) إلی مکه ..

و بعضها یقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أمر علیا (علیه السلام) بأن یردّ أبا بکر ..

۱- (۱) راجع تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۸ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۳۸ عنه، و عین العبره فی غبن العتره لأحمد آل طاووس ص ۲۴ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۷ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۴ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۳ ص ۳۱۰ و جامع البیان للطبری ج ۲۶ ص ۱۱۱ و تفسیر الثعلبی ج ۹ ص ۴۷ و تفسیر البغوی ج ۴ ص ۱۹۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۰ و ۲۱۰ و تفسیر الثعالبی ج ۵ ص ۲۵۴ و الثقات لابن حبان ج ۱ ص ۲۹۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۷۸ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۱ و عیون الأثر ج ۲ ص ۱۱۸ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۱۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶.

و الروايات متفقه على رجوعه، و إن اختلفت فی بعض الخصوصيات الأخرى، التی يمكن حل اختلافاتها بأدنى تأمل.

و حتى لو كـان قـد سـار الى مكه مع على (عليه السـلام)، فـإن ذلک لا يسـتلزم الحكم بأنه هو الـذى حـج بالناس، فإنه يكون قد ذهب ليحج عن نفسه، و تحت إمره على (عليه السلام)، و لا مضايقه من أحد فی ذلک.

أبو بكر لم يعزل:

و حين ضـاقت الأـمور على بعض المتعصبين لأـبى بكر، وجـدوا أنفسـهم فی موقع الإنكـار لأصل الواقعه، و هـذا ما فعله عباد بن سليمان، و القوشجى، و أضرابهما(۱).

و اسـتدل بعضـهم على ذلـک: بـأن عزل أبى بكر عن تـأديه براءه قبـل الوصول إلى موضـعها يلزم نسـخ الفعـل قبل حضور وقت العمل، و هو غير جائز(۲).

غير أننا نقول:

أولا: إن إنكار أصل الواقعه لا يلتفت إليه، لأنه إنكار لما هو أوضح من الشـمس، و أبين من الأمس، كما اعترف به القاضـى عبد الجبار(۳).

۱- (۱) المغنى للقاضى عبد الجبار ج ۲۰ ص ۳۵۰ و البحار ج ۳۰ ص ۳۱۵ و ۳۱۸ و راجع: منار الهدى ص ۱۸۷ عن القوشجى، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۰۰.

۲- (۲) المغنى ج ۲۰ ص ۳۵۰ و البحار ج ۳۰ ص ۳۱۵ و ۳۱۸.

۳- (۳) البحار ج ۳۰ ص ۳۱۵ و ۳۱۸.

ثانیا: حدیث عدم جواز النسخ قبل حضور وقت العمل فی هذا المقام .. غیر سدید.

فإن هذا لیس نسخا، فإن المورد لیس من الأحکام الشرعیه الکلیه لیتعلق به النسخ، بل هو أمر مرتبط بشخص بعینه، و إنما کانت هناک مصلحه فی إعطاء أبی بکر الکتاب و الآیات إلی أن یبلغ بها ذلک الموضع من الطریق لکی یکون ذلک مقدمه لبلوره مصلحه أخری تکمن فی أخذ علی (علیه السلام) الآیات و الکتاب منه، و إیصاله إلی مکه و أهل الموسم، و لعل هذه المصلحه هی إظهار فضل علی (علیه السلام) علی أبی بکر، و أن أبا بکر لا یصلح لما یعمل من أجله ..

ثالثا: قد جوز جمهور الأشاعره و کثیر من علماء الأصول النسخ قبل حضور وقت العمل (۱).

رابعا: إن عزل أبی بکر لیس من قبیل الأحکام، لکی یجری فیه النسخ، فإدخاله فی هذا الباب غریب و عجیب.

خامسا: لو سلمنا: أنه من قبیل النسخ قبل حضور وقت العمل، فنقول:

إذا دلت الأخبار المتواتره علی وقوعه- و أجمع نقله الأخبار علی حصوله کان ذلک دلیلا علی جوازه .. و به یعلم خطأ من ذهب إلی عدم الجواز ..

۱- (۱) هدایه المسترشدین ج ۱ ص ۵۹۰ و بدایه الوصول ج ۴ ص ۲۵۶ و عنایه الأصول ج ۲ ص ۳۳۴.

من لم يصلح لتبليغ سوره لا يصلح للخلافه:

هـذا، و قد اسـتدل علماء الشـيعه بهذه الواقعه على عدم صـلاحيه أبى بكر للخلافه، فضـلا عن الإمامه، فقالوا: من لم يصـلح لأداء سوره واحده إلى أهل بلده. فهو لا يصلح للرئاسه العامه، المتضمنه لأداء جميع الأحكام إلى عموم الرعايا فى سائر البلاد(۱).

أضاف الشـريف المرتضـى (رحمه اللّه) قوله: (لو سـلمنا أن ولايه الموسم لم تنسـخ (أى لو سـلمنا أنه ولى الموسم) لكان الكلام باقيـا، لأـنه إذا كان ما ولى مع تطاول الأزمان إلا هـذه الولايه، ثم سـلب شـطرها، و الأفخم، و الأعظم منها، فليس ذلك إلا تنبيها على ما ذكرنا)(۲).

و يؤكـد ما قاله علماؤنا هنا ما ذكرناه فيما سـبق، من أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـد اسـتبدله بعلى (عليه السـلام) الـذى كان خطر بطش المشـركين و الحاقـدين به قويا جـدا، بخلاف أبى بكر الذى لم يكن لهم عنده ثارات، و كانت له مواقف إيجابيه خلصـت أسراهم و صناديدهم من خطر محتم، كما جرى فى غزوه بدر و فى غيرها ..

بل إن نفس قوله (صلى اللّه عليه و آله) حكايه عن جبريل (عليه السلام): (لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك)، يتضمن اتهاما خطيرا

۱- (۱) راجع: البحار ج ۳۰ ص ۲۱۱ و ج ۳۵ ص ۳۱۰ و منهاج الكرامه ص ۱۸۱ و نهج الحق ص ۲۶۵ و إحقاق الحق(الأصل) ص ۲۲۲.

۲- (۲) الشافى ج ۴ ص ۱۵۵ و البحار ج ۳۰ ص ۴۱۷ عنه، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۱۹۷ و الصوارم المهرقه ص ۱۲۶.

لأبی بکر بعدم أدائه للأمانه، و أن القضیه لم تکن بسبب الخوف، و إلا لکان قال لأبی بکر: إنک إن أبلغتهم الرساله قتلوک، إذ إن الخطر إنما یتوجه إلیه بعد إبلاغها.

فاتضح: أن هذا التعبیر من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یرمی إلی إفهام أمر آخر، لیس هو الخوف علی أبی بکر من أن یلحقه أذی.

نحن فی حیره من أمرنا:

و المناسبه تفرض علینا أن نعترف بأننا فی حیره من أمرنا.

علی علیه السّلام و عمار:

و قد تقدم: أن بعض النصوص أشارت إلی أن عمار بن یاسر قد رافق علیا (علیه السلام) إلی مکه، و تقول: إن فلانا و فلانا قد انزعجا من إرسال علی (علیه السلام)، و أحبا أن یرسل من هو أکبر سنا، فقالا: بعث هذا الصبی، و لو بعث غیره إلی أهل مکه، و فی مکه صنادید قریش و رجالها.

و اللّه، الکفر أولی بنا مما نحن فیه.

ثم إنهما سارا إلی علی (علیه السلام) و إلی عمار، و خوفاهما بأهل مکه، و غلظا علیهما الأمر، و قالا لهما: إن أبا سفیان، و عبد اللّه بن عامر، و أهل مکه قد جمعوا لهم ..

فقال علی (علیه السلام): حسبنا اللّه و نعم الوکیل، و مضیا، فلما دخلا مکه أنزل اللّه تعالی: الَّذِینَ قالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزادَهُمْ إِیماناً وَ قالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ، فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ

اللَّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَ اتَّبَعُوا رِضْوانَ اللَّهِ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (۱)(۲).

و لعل انزعاج فلان و فلان قد كان بعد تثاقلهما أولا، و بعد الإنتداب القسرى لأبى بكر للمهمه، ثم عزله عنها، حيث فاجأهما هذا العزل، و أزعجهما أن يكون على (عليه السلام) هو البديل، و استفاقا على ضربه معنويه هائله، و موجعه جدا، فأحبا تدارك الأمر، و لو بأن يعلن على (عليه السلام) انصرافه، أو تردده، و خوفه، بسبب تخويفهما إياه بجمع الناس ..

كما أن نفس إظهار شى ء من الحرص على تولى هذه المهمه قد يعيد شيئا من الإعتبار لمن فقده، مهما كان قليلا و ضئيلا ..

عوده على عليه السّلام:

اشاره

و عن عوده على (عليه السلام) من سفره تقول الروايه التى لخصناها:

إن عليا (عليه السلام) انصرف إلى المدينه يقصد فى السير، و أبطأ الوحى عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى أمر على (عليه السلام)، و ما كان منه، فاغتم لذلك غما شديدا ..

و كان من عادته (صلى اللّه عليه و آله) أنه إذا صلى الغداه استقبل القبله، و استقبل على (عليه السلام) الناس خلف النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فيستأذنون فى حوائجهم، و بذلك أمرهم (صلى اللّه عليه و آله).

۱- (۱) الآيتان(۱۷۳ و ۱۷۴) من سوره آل عمران.

۲- (۲) راجع: تفسير العياشى ج ۱ ص ۲۰۶ و ۲۷۹ و البحار ج ۳۰ ص ۲۱۷ و ج ۳۵ ص ۲۹۴ عنه، و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۴۱۱ و ۵۶۲ و تفسير كنز الدقائق ج ۲ ص ۲۸۹ و ۶۵۴ و غايه المرام ج ۴ ص ۲۲۷.

فلما غاب علی (علیه السلام) إلی مکه لم یجعل أحدا مکان علی (علیه السلام)، بل کان هو نفسه (صلی اللّه علیه و آله) یستقبل الناس.

فأذن للناس .. فاستأذنه أبو ذر، فأذن له. فخرج یستقبل علیا (علیه السلام)، فلقیه ببعض الطریق، فالتزمه و قبله، و سبقه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و بشره بقدومه، فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله) لأبی ذر: (لک بذلک الجنه)(۱).

ثم رکب النبی (صلی اللّه علیه و آله) و رکب معه الناس، فلما رآه أناخ ناقته، و نزل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فتلقاه، و التزمه و عانقه، و وضع خده علی منکب علی (علیه السلام).

و بکی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فرحا بقدومه. و بکی علی (علیه السلام) معه ..

ثم سأله عما صنع، فأخبره، فقال (صلی اللّه علیه و آله): (کان اللّه عز و جل أعلم بک منی حین أمرنی بإرسالک)(۲) ..

و نقول:

یلفت نظرنا فی هذا النص أمور عدیده، فلاحظ علی سبیل المثال ما یلی:

۱- النظام و الإنضباط:

إن هذا النظام الذی ذکرته الروایه عن استئذان الناس من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، من شأنه أن یؤکد حاله الإنضباط فی الحرکه، المفضی

۱- (۱) إقبال الأعمال للسید ابن طاووس ج ۲ ص ۴۰ و البحار ج ۳۵ ص ۲۸۹.

۲- (۲) البحار ج ۳۵ ص ۲۸۸- ۲۹۰ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۴۰.

إلى طمأنينه القائد و إشرافه مباشره على حركه الذين معه، الأمر الذى يزيده قدره على التصرف، وفق معطيات دقيقه، و معرفه تفصيليه بما سوف ينتجه تصرفه أو موقفه، و بما سيؤول إليه الحال بعد ذلک. و سيكون قراره متوافقا مع قدراته، و مترافقا مع كل فرص النجاح و الفلاح ..

۲- تأكيد الإرتباط بالقياده:

إن هذا الإجراء من شأنه أن يبلور بعفويه شعورا لدى الناس بارتباطهم الفعلى و المستمر بقيادتهم، و إعطاء القيمه، و الأهميه لدورهم، و لموقعهم فى المنظومه الإجتماعيه، و يذكى لديهم الشعور بالحيويه، و بالتأثير الإيجابى و الفاعل فى الحياه ..

۳- الجنه هى ثمن البشاره:

و قد أظهر النبى (صلى اللّه عليه و آله) اهتماما بالغا بسلامه على (عليه السلام)، حتى صار همّ أبى ذر هو: أن يكون له دور فى إدخال السرور على قلب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فاعتبر أن التعجيل فى استجلاء خبر على (عليه السلام) لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من أعظم القربات ..

و قد ظهر مصداق ذلک فى الثمن الذى تلقاه أبو ذر على بشارته بقدوم على (عليه السلام)، حيث قال له النبى (صلى اللّه عليه و آله): (لک بذلک الجنه).

و هو ثمن عظيم ربما لم يكن يتوقعه أبو ذر، و لا أحد ممن حضر .. لأنهم ما عرفوا قيمه على (عليه السلام) عند اللّه تعالى، و عند رسوله (صلى اللّه

علیه و آله).

و کیف یعرفون قیمته، و هم لاـ یعرفونه حق معرفته؟ إذ ما عرف علیا (علیه السلام) إلا اللّه تعالی، و إلا رسوله (صلی اللّه علیه و آله) ..

۴- إستقبال علی علیه السّلام:

و إنه لمن غیر المألوف و لا المعروف أن یستقبل النبی (صلی اللّه علیه و آله) أحدا بهذه الصوره، إلا ما وجدناه من أنه استقبل جعفرا بخطوات یسیره ..

و لکننا لم نجده یخرج من المدینه، و یرکب راحلته، و یسیر ما شاء اللّه أن یسیر، لاستقبال قادم سوی علی (علیه السلام) ..

ثم هو یضع خده علی منکبه (علیه السلام)، و یبکی علی (علیه السلام) فرحا بلقاء النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و یبکی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فرحا بقدوم علی (علیه السلام) ..

جزع قریش:

و قالوا: لما أذّن علی (علیه السلام) (ببراءه) فی مکه أن لا یدخل المسجد الحرام مشرک بعد ذلک العام. جزعت قریش جزعا شدیدا، و قالوا: ذهبت تجارتنا، و ضاعت عیالنا، و خربت دورنا، فأنزل اللّه تعالی: قُلْ إِنْ کانَ آباؤُکُمْ وَ أَبْناؤُکُمْ وَ إِخْوانُکُمْ وَ أَزْواجُکُمْ وَ عَشِیرَتُکُمْ وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسادَها وَ مَساکِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَیْکُمْ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِی سَبِیلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّی یَأْتِیَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ

الْفاسِقِينَ (۱))(۲).

نعم، إن هـذا هو مـا يهم أهل الـدنيا، و طلاب زخرفها، و المهتمين بزبارجها و بهارجها، مع أن دعوه إبراهيم اللّه تعالى بأن يجعل أفئـده من الناس تهوى إلى ذلك الوادى، و أن يرزقهم و أهله من الثمرات، كانت أقوى من كل تجاراتهم، و علاقاتهم، و أوسع و أكبر من كل آمالهم و توقعاتهم، و بهذه الدعوه يرزقهم اللّه، لا بكدّهم و جدّهم، لو كانوا يعقلون ..

۱- (۱) الآيه ۲۴ من سوره التوبه.

۲- (۲) البحار ج ۳۵ ص ۲۹۳ و تفسير القمى ج ۱ ص ۲۸۴ و تفسير الميزان ج ۹ ص ۲۱۶ و التفسير الأصفى للفيض الكاشانى ج ۱ ص ۴۵۷.

الفصل الثانی: حجه الوداع

اشاره

الإهتمام بحجه الوداع لماذا؟!:

إن من الطبيعى: أن يهتم المسلمون بما جرى فى حجه الوداع، و أن يفردوها بتصانيفهم، و بحوثهم، لأنها تضمنت التأكيد على أمور أساسيه و حساسه جدا، و مصيريه، أهمها: ما جرى فى عرفه، أو فى منى من تحد سافر من قبل قريش و من هم على رأيها، تجاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، ثم التهديد الإلهى لهم الذى أدى إلى إنجاز نصب على (عليه السلام) وليا و إماما، و أخذ البيعه منهم له بذلك يوم غدير خم، فى طريق عوده النبى (صلى اللّه عليه و آله) من حجته تلك إلى المدينه.

أما دوافع هذا الإهتمام، فلعلها مختلفه إلى حد التباين .. بين من يريد الإثبات، و من يريد النفى، أو على الأقل التشكيك بما حصل، أو بدلالته على ما سيق للدلاله عليه.

و مهما يكن من أمر، فقد قال بعضهم عن حجه الوداع:

أفردها بالتصنيف محمد بن المنذر، و أحمد بن عبد اللّه المحب الطبرى، و إبراهيم بن عمر البقاعى الشافعيون.

و على بن أحمد بن حزم الظاهرى.

و بسط الكلام عليها محمد بن أبى بكر الشهير بابن القيم الحنبلى فى (زاد

المعاد).

و إسماعيل بن كثير الشافعی فی كتاب السيره فی تاريخه المسمی (البدايه و النهايه)، و هو أوسع من الذی قبله.

كل منهم ذكر أشياء لم يذكرها الآخر، و هناك أشياء و ظفرت بأشياء لم لم يذكروها(۱).

إعلان المسير .. جاء بخلائق لا يحصون:

قالوا: أقام رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) بالمدينه عشر سنين يضحی كل عام، و لا يحلق، و لا يقصر، و يغزو المغازی و لا يحج، حتی كان فی ذی القعده سنه عشر أجمع الخروج إلی الحج. فأذّن فی الناس أنه حاج فی هذه السنه.

فسمع بذلك من حول المدينه، فلم يبق أحد يريد، و فی لفظ: يقدر أن يأتی راكبا، أو راجلا إلا قدم، فقدم المدينه بشر كثير، و وافاه فی الطريق خلائق لا يحصون، و كانوا من بين يديه، و من خلفه، و عن يمينه، و عن شماله، مد البصر، كلهم يلتمس أن يأتم برسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) و يعمل مثل عمله (۲).

حجات رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله:

قد جزم فی النص الآنف الذكر: أنه (صلی اللّه عليه و آله) كان بعد

۱- (۱) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰.

۲- (۲) المصدر السابق.

الهجره يضحى، و لا يحلق و لا يقصر. فى أيام الحج، و يغزو و لا يحج .. و أنه لم يحج من المدينه سوى حجه الوداع.

مع أنه قد روى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد حج عشرين حجه مستسرا(۱).

و فى الكافى: عشر حجات (۲).

و السبب: أنه كان يستسر بحجه، إما لأجل النسى ء، لأنهم كانوا يحجون فى غير أوان الحج، أو لمخالفه أفعاله لأفعالهم، للبدع التى أبدعوها فى حجهم (۳) ..

و هناك نصوص أخرى أشرنا إليها فى الجزء الرابع عشر من هذا الكتاب، فى فصل: (متفرقات فى السنه الخامسه) تحت عنوان: (فرض الحج).

و فى موضع آخر من هذا الكتاب، ذكرنا عدد حجاته، و هى تدعو إلى عدم التسرع فى إطلاق القول: بأنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يحج سوى حجه الوداع ..

۱- (۱) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۱ و ج ۱ ص ۲۸۰ عن علل الشرائع ص ۱۵۴ و عن المناقب ج ۱ ص ۱۵۲ و عن السرائر ص ۴۶۹ و عن الكافى ج ۱ ص ۲۳۳ و ۲۳۵ و الدروس للشهيد الأول ج ۱ ص ۴۷۴ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۲۳۸ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۲۸۵ و(ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۳۸۰ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۲۰۱ و ج ۱۱ ص ۵۰۴.

۲- (۲) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۹ عن الكافى فى الفروع ج ۱ ص ۲۳۳ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۲۰۱ و الكافى ج ۴ ص ۲۴۴ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۱ ص ۱۲۴ و(ط دار الإسلاميه) ج ۸ ص ۸۸.

۳- (۳) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۸.

فإن من القريب جدا: أن تكون بعض هذه العشرين حجه، قد حصلت بعد الهجره، و بصوره سريه، بالطريقه التی تناسب حال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و یؤید ذلک قوله: إنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یستسر بها جمیعا، فإذا کان فی أیام النسی ء، لم یحج مع الناس، و ینتظر إلی الوقت الحقیقی، فیحج سرا ..

الإعلان .. أم الأذان؟:

إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یکتف بإعلام الناس بأنه حاج فی تلک السنه، بل أمر المؤذنین أن یؤذنوا بأعلی أصواتهم: بأن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یحج فی عامه هذا(۱)، حتی (بلغت دعوته إلی أقاصی بلاد الإسلام، فتجهز الناس للخروج معه، و حضر المدینه، من ضواحیها، و من حولها، و یقرب منها خلق کثیر، و تهیأوا للخروج معه، فخرج بهم)(۲) ..

۱- (۱) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ عن الکافی(الفروع) ج ۱ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و(ط دار الکتب الإسلامیه) ج ۴ ص ۲۴۵ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۶ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۶۴۹ و مستدرک سفینه البحار ج ۱ ص ۹۸ و التفسیر الصافی ج ۳ ص ۳۷۴ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۱۴۶ و ج ۳ ص ۴۸۷ و تفسیر کنز الدقائق ج ۱ ص ۳۸۶.

۲- (۲) البحار ج ۲۱ ص ۳۸۳ و ۳۸۴ عن الإرشاد للمفید ج ۱ ص ۱۷۱ و عن إعلام الوری ص ۸۰ ص ۳۹۶ و مستدرک الوسائل ج ۸ ص ۸۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۳۱ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۸۳.

و عـن الإمـام الصـادق (عليه السـلام) قـال: ذكر رسـول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) الحـج، فكتب إلى من بلغه كتـابه، ممن دخل الإسلام: إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يريد الحج، يؤذنهم بذلك ليحج من أطاق الحج، فأقبل الناس (۱) ..

عدد الذين حجوا مع الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

قـد ذكر النص المتقـدم: أن الـذين قدموا على رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فى تلك السـنه ليحجوا معه كانوا بشـرا كثيرا، و وافاه فى الطريق خلائق لا يحصون، و كانوا من بين يديه، و من خلفه، و عن يمينه، و عن شماله، مدّ البصر.

و قد ذكرت الروايات: أن الذين خرجوا معه (صلى اللّه عليه و آله) كانوا سبعين ألفا(۲).

و قيل: تسعون ألفا(۳).

۱- (۱) الكافى(الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و(ط دار الكتب الإسلاميه) ج ۴ ص ۲۴۹ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و الحدائق الناضره ج ۱۵ ص ۵۸ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و(ط دار الإسلاميه) ج ۸ ص ۱۵۸ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۳۵۹ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۲۸۲ و موسوعه أحاديث أهل البيت(عليهم السلام) ج ۳ ص ۴۵ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۶۳

۲- (۲) البحار ج ۳۷ ص ۲۰۲ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۳ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۷۳ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸.

۳- (۳) الغدير ج ۱ ص ۹ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸.

و يقال: مائه ألف، و أربعه عشر ألفا(۱).

و قيل: مائه و عشرون ألفا(۲).

و قيل: مائه و أربعه و عشرون ألفا. و يقال أكثر من ذلك (۳).

قال العلامه الأمينى: (هـذه عده من خرج معه، أما الذين حجوا معه، فأكثر من ذلك، كالمقيمين بمكه، و الذين أتوا من اليمن مع على (عليه السلام) (أمير المؤمنين)، و أبى موسى)(۴).

قـالوا: (و أخرج معه نسـاءه كلهن فى الهوادج، و سار معه أهل بيته، و عامه المهاجرين و الأنصار، و من شاء اللّه من قبائل العرب، و أفناء الناس)(۵).

لماذا هذا الحشد؟!:

و نقول:

إن حشـد الأمه إلى الحـج، و إرسال الكتب إلى أقصـى بلاد الإسـلام، و أمر المؤذنين بأن يؤذنوا بأعلى أصواتهم: بأن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يحج

۱- (۱) الغدير ج ۱ ص ۹ و المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۰۴ و مغنى المحتاج ج ۱ ص ۳۴۵ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸.

۲- (۲) البحار ج ۳۷ ص ۱۵۰ و الغدير ج ۱ ص ۹ و ۲۹۶ و العدد القويه ص ۱۸۳ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸.

۳- (۳) الغدير ج ۱ ص ۹ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸.

۴- (۴) الغدير ج ۱ ص ۹.

۵- (۵) الطبقات الكبرى لابن سعد(ط ليدن) ج ۳ ص ۲۲۵ و إمتاع الأسماع ص ۵۱۰ و إرشاد السارى ج ۶ ص ۴۲۹ و الغدير ج ۱ ص ۹ عنهم.

فی عامه هذا، و إخراج النبی (صلی اللّه علیه و آله) نساءه کلهن فی الهوادج إلی الحج، و اجتماع هذه الأعداد الهائله، لتسیر معه، سوی من سار إلی مکه من دون أن یمر بالمدینه، و ما والاها، و سوی الذین جاؤوا من الیمن مع ذلک، إن ذلک لم یکن أمرا عفویا، و لا مصادفه، و لا کان استجابه لرغبه شخصیه تقضی بجمع النبی (صلی اللّه علیه و آله) الناس حوله. فحاشاه من ذلک، و لا لغیر ذلک من أمور دنیویه، فإن النبی

(صلی اللّه علیه و آله) لا یفکر و لا یفعل إلا وفق ما یریده اللّه تبارک و تعالی .. و حاشاه من أی تفکیر أو موقف أو عمل فی غیر هذا الإتجاه ..

و لعل الهدف من کل هذا الحشد هو تحقیق أمور کلها تعود بالنفع العمیم علی الإسلام و المسلمین، و یمکن أن نذکر منها، ما یلی:

۱- إنه أراد للناس المتمردین، بل و المنافقین، و الذین یحلمون بالإرتداد علی الإسلام و أهله عند أول فرصه تسنح لهم، یرید لهم أن یروا عظمه الإسلام، و امتداداته الواسعه، و أنه لم یعد بإمکان أحد الوقوف فی وجهه، أو إیقاف مده، فلییأس الطامحون و الطامعون، و لیراجع حساباتهم المتوهمون، و لیعد إلی عقولهم المتهورون و المجازفون ..

۲- إنه یرید أن یربط علی قلوب الضعفاء، و یشد علی أیدیهم، و یریهم عیانا ما یحصنهم من خدع أهل الباطل، و کید أهل الحقد و الشنآن .. و من کل ما یمارسونه معهم من تخویف، أو تضعیف ..

۳- أن ینصب علیا (علیه السلام) إماما و خلیفه من بعده أمام کل هذه الجموع الهائله، لیکونوا هم الشهداء بالحق علی أنفسهم و علی جمیع الناس، یوم لا ینفع مال و لا بنون إلا من أتی اللّه بقلب سلیم ..

ثـم أن يقطع الطريـق على قله من النـاس من أن يتمكنـوا من خـداع الآـخرين ببعض الإدعـاءات أو الإشاعـات كمـا سـنرى حين الحديث عما جرى فى عرفات، و منى، و فى طريق العوده، فى غدير خم.

و أما أخـذه لجميع نسائه معه فلعله لأن فيهن من يريد أن يقيم عليها الحجه فى ذلك كله، لأنها سـيكون لها دور قوى فى الإتجاه الآخر الذى يريد أن يحذر الناس من الإنغماس و المشاركه فيه ..

وباء الجدرى و الحصبه:

و قالوا: إن وباء الجدرى و الحصبه أصابت الناس فمنعت من شاء اللّه أن تمنع من الحج الخ ..(۱).

و هـذا يؤيـد ما قدمناه تحت عنوان: (نقل الوباء إلى خم)، من أن حديث نقل الوباء من المدينه إلى خم، أو إلى غيرها، لا يصح، غير أن ما يهم هؤلاء هو أن يوهنوا أمر غـدير خم، و أن يثيروا اشـمئزاز الناس و نفرتهم منه، بمجرد سـماع اسمه، حتى لقد قرنوه بالوباء، و بالحمى، و بالجدرى، و ما إلى ذلک ..

هكذا خرج النبى صلّى اللّه عليه و آله إلى الحج:

قالوا: و صلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الظهر بالمدينه أربعا،

۱- (۱) راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۸ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۱ و حجه الوداع لابن حزم الأندلسى ج ۱ ص ۱۱۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ و الغدير ج ۱ ص ۹.

و خطب الناس و علمهم ما أمامهم من المناسک ثم ترجل و ادهن بزیت، و اغتسل قبل ذلک، و تجرد فی ثوبین صحاریین: إزار ورداء(۱).

زاد الواقدی: و أبدلهما بالتنعیم بثوبین من جنسهما، و لبس إزاره، و رداءه، و رکب- کما قال أنس- علی رحل و کانت زاملته، و قال أیضا: حج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی رحل رث، و قطیفه خلقه.

ثم قال: (اللهم اجعله حجا مبرورا، لا رياء فیه، و لا سمعه)(۲).

و خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من المدینه نهارا بعد الظهر، لخمس بقین من ذی القعده(۳).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ عن ابن سعد، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۰۲.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ عن البخاری، و ابن ماجه، و الترمذی فی الشمائل، و أبی یعلی فی هامشه عن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۶۵ و حاشیه الدسوقی ج ۲ ص ۱۰ و مجمع الزوائد للهیثمی ج ۳ ص ۲۲۱ و الشمائل المحمدیه للترمذی ص ۱۸۰ و العهود المحمدیه للشعرانی ص ۲۱۵ و إمتاع الأسماع ج ۷ ص ۲۳۷ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۱ ص ۱۳۲.

۳- (۳) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ و سبل السلام ج ۲ ص ۱۸۸ و راجع: کتاب الأم ج ۲ ص ۱۳۸ و موطأ مالک ج ۱ ص ۳۹۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۱۹۱ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۳۵ و(ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۶۸ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۷۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۴ و ج ۳۰ ص ۶۱۰ و کتاب المسند للشافعی ص ۱۱۱ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۷۳ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۸۴ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۳۲ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۳ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۵ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۱۰۴ و مسند ابن-- راهویه ج ۲ ص ۴۲۵ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۲۷ و ۴۵۳ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۲۳۸ و راجع: فتح الباری ج ۳ ص ۳۲۳ و ج ۶ ص ۸۱ و ج ۸ ص ۸۰.

و الصحيح: أنه (صلى اللّه عليه و آله) خرج لأربع بقين منه (۱).

و قيل: خرج يوم السبت (۲).

و عند ابن حزم: يوم الخميس (۳).

و خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على طريق الشجره، و كان يخرج منها، و صلى فى مسجدها(۴).

۱- (۱) البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۰ عن السرائر ص ۴۷۷ و عن الكافى(الفروع) ج ۱ ص ۲۳۳ و منتهى المطلب(ط. ق) للحلى ج ۲ ص ۸۸۶ و الكافى ج ۴ ص ۲۴۵ و ۲۴۸ و علل الشرائع للصدوق ج ۲ ص ۴۱۲ و تهذيب الأحكام للطوسى ج ۵ ص ۴۵۴ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۴ و ۲۲۲ و ج ۱۳ ص ۱۹۹ و(ط الإسلاميه) ج ۸ ص ۱۵۱ و ۱۵۷ و ج ۹ ص ۳۱۸ و مستطرفات السرائر لابن إدريس ص ۵۹۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۵ و ج ۹۶ ص ۸۸ و تفسير العياشى ج ۱ ص ۸۹ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۱۸۵ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۴۶۶ و تفسير الميزان ج ۲ ص ۸۳.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ عن ابن القيم، و ابن كثير، و الدمياطى، و الحاكم فى الإكليل، و ابن سعد، و سبل السلام ج ۲ ص ۱۸۸ و فتح البارى ج ۳ ص ۳۲۳ و ج ۶ ص ۸ و ج ۸ ص ۸۰.

۳- (۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ و فتح البارى ج ۳ ص ۳۲۳ و ج ۶ ص ۸۱ و ج ۸ ص ۸۰ و عمده القارى ج ۹ ص ۱۶۸.

۴- (۴) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ عن البخارى.

و لما أراد الخروج جعل على المدينه أبا دجانه سماک بن خرشه الساعدی (۱).

و يقال: بل سباع بن عرفطه(۲).

و دخلها لأربع مضين من ذی الحجه(۳).

و دخل مكه من أعلاها، من عقبه المدنيين، و خرج من أسفلها(۴).

النبی صلّی اللّه علیه و آله بذی الحليفه:

قالوا: فسار (صلى اللّه عليه و آله) حتى أتى ذا الحليفه، و هو من وادى العقيق فنزل به، تحت سمره فى موضع المسجد، ليجتمع إليه أصحابه، و صلى بهم العصر ركعتين.

و أمر بالصلاه فى ذلک الوادى.

فعن ابن عباس، قال: سمعت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يقول

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۲۷ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۲۰.

۲- (۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ عن ابن هشام، و الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۲۷ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۲۰.

۳- (۳) البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۵ و ج ۳۰ ص ۶۱۸ و ج ۹۶ ص ۱۹۳ و السرائر ص ۴۷۷ و عن الكافى(الفروع) ج ۱ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۵۴ و كشاف القناع للبهوتى ج ۲ ص ۴۸۲ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۰۸ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۱۹۹ و(ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۳۱۸ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۱ ص ۲۷۱.

۴- (۴) البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۵ و السرائر ص ۴۷۷ و عن الكافى(الفروع) ج ۱ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۲۶.

بوادی العقیق: (أتانی آت من ربی)، و لفظ البیهقی: (جبریل) فقال: (صل فی هذا الوادی المبارک).

و قال: (عمره فی حجه، فقد دخلت العمره فی الحج، إلی یوم القیامه و اللّه تعالی أعلم)(۱).

ثم بات بذی الحلیفه، و صلی المغرب و العشاء، و الصبح و الظهر، فصلی بها خمس صلوات، و کان نساؤه معه کلهن فی الهودج، و کن تسعه، و طاف علیهن تلک اللیله، و اغتسل.

و عن عائشه: أنها طیبته قبل طوافه علیهن تلک اللیله، و اغتسل (۲).

و نقول:

لماذا إفشاء أسرار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

إن من القبیح جدا أن تتحدث عائشه أو غیرها عن مباشره النبی (صلی اللّه علیه و آله) لزوجاته، ما دام أن ذلک لا یفید فی کشف حکم شرعی، أو أخلاقی، بل هو مجرد کشف لستر لا یرید اللّه سبحانه أن یکشف.

و من الذی یرضی: أن تخبر زوجته الناس بمجامعته إیاها و اغتساله،

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ و رواه أحمد، و البخاری، و أبو داود، و ابن ماجه، و البیهقی، و فی هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۲۵۷ و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۱ و راجع: المعتبر للحلی ج ۲ ص ۷۸۶ و المبسوط للسرخسی ج ۴ ص ۴ و بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۴۴ و ۱۷۵ و صحیح البخاری ج ۳ ص ۷۱ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۱.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ عن مسلم، و البیهقی.

کلما فعل ذلک؟!

دخلت العمره فی الحج:

و عن حدیث: (دخلت العمره فی الحج إلی یوم القیامه) نقول:

سیأتی: أن ذلک یرتبط بتشریع حج التمتع، الذی بدأ فی سنه عشر، و بهذه الکلمه بالذات. غیر أن الظاهر أن قول الروایه: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قال ذلک بوادی العقیق غیر دقیق، بل قاله فی مکه نفسها، کما سنری فی الفقرات التالیات إن شاء اللّه تعالی ..

ولاده محمد بن أبی بکر:

و ولدت أسماء بنت عمیس- زوجه أبی بکر- بذی الحلیفه (بالبیدا) محمد بن أبی بکر، فأرسلت أبا بکر إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تقول: کیف أصنع؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اغتسلی، و استثفری بثوب، و أهلیّ)، و فی روایه: (و أحرمی)(۱).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۳ عن مسلم، و فی هامشه عن المصادر التالیه: مسلم ج ۲ ص ۸۸۶ حدیث(۱۴۷/ ۱۲۱۸) و الشافعی فی المسند ج ۱ ص ۲۹۶(۷۷۰) و أبو داود ج ۲ ص ۱۸۲(۱۹۰۵) و النسائی ج ۱ ص ۶۵۴ و ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۲۲(۳۰۷۴) و أحمد ج ۳ ص ۳۲۰ و راجع: المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۲۶۱ و تلخیص الحبیر ج ۷ ص ۲۴۲ و نیل الأوطار ج ۱ ص ۳۰۱ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۳ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۴۵ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۳۹ و سنن-- ابن ماجه ج ۱ ص ۲۰۴ و سنن النسائی(ط دار الفکر) ج ۵ ص ۱۶۴ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۱۷۲ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۳۴۱ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۵۶ و مسند أبی یعلی ج ۴ ص ۲۴ و ۹۳ و المنتقی من السنن المسنده ص ۱۲۳.

و زاد فی نص آخر، عن أبی بکر: و تصنع ما یصنع الناس، إلا أنها لا تطوف بالبیت (۱).

و نقول:

لا معنی لأن یأمرها بالغسل، و هی لا تزال نفساء، إلا إن کان المراد أن تغسل الدم.

و الصواب هو: ما روی عن أهل البیت (علیهم السلام)، من أنه (صلی اللّه علیه و آله) أمرها فاستثفرت، و تنظفت بمنطقه، و أحرمت (۲).

و الإستثفار هو: أن تشد المرأه فرجها بخرقه عریضه بعد أن تحتشی.

فلما قدموا مکه، و قد نسکوا المناسک و قد أتی لها ثمانیه عشر یوما،

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۳ عن النسائی، و ابن ماجه، و فی هامشه عن: النسائی ج ۵ ص ۹۷ و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۷۲ و راجع: الآحاد و المثانی ج ۱ ص ۴۷۴ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۳۱ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۱۶۸ و کنز العمال ج ۵ ص ۲۷۶.

۲- (۲) البحار ج ۲۱ ص ۳۷۹ عن الکافی(الفروع) ج ۱ ص ۲۸۷ و ۲۸۸ و ذخیره المعاد(ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۸۸ و الکافی ج ۴ ص ۴۴۴ و ج ۵ ص ۳۸۹ و ۳۹۶ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۲ ص ۴۰۲ و(ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۶۶ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۲۹ و ج ۱۱ ص ۴۲۹ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۶۷.

أمرها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن تطوف بالبيت، و تصلى، و لم ينقطع عنها الدم، ففعلت ذلك (١).

قصه الحمار الوحشى و الظبى:

قالوا: فلما كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالروحاء رأى حمارا وحشيا عقيرا، قال: (دعوه يوشك أن يأتى صاحبه)، فجاء صاحبه إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

(شأنكم بهذا الحمار)، فأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أبا بكر فقسمه بين الرفاق.

ثم مضى (صلى اللّه عليه و آله) حتى كان بالأثايه، بين الرويثه و العرج، إذا ظبى حاقف فى ظل، و فيه سهم، فأمر رجلا- قالوا: هو أبو بكر الصديق- أن يقف عنده، لا يريبه أحد من الناس حتى يجاوزوه (٢).

١- (١) البحار ج ٢١ ص ٣٧٩ عن الكافى(الفروع) ج ١ ص ٢٨٩ و رسائل الشريف المرتضى ج ١ ص ١٧٣ و المعتبر للمحقق الحلى ج ١ ص ٢٥٤ و منتهى المطلب(ط. ج) للعلامه الحلى ج ٢ ص ٤٣٨ و(ط. ق) ج ١ ص ١٢٤ و مشرق الشمسين ص ٣٢٦ و كشف اللثام(ط. ج) ج ٥ ص ٤٠٦ و(ط. ق) ج ١ ص ٣٣٣ و ذخيره المعاد(ط. ق) ج ١ ق ٣ ص ٦٤٤ و مستند الشيعه ج ٢ ص ٤٤٢ و الكافى ج ٤ ص ٤٤٩ و تهذيب الأحكام ج ١ ص ١٧٩ و تهذيب الأحكام ج ١ ص ١٨٠ و تهذيب الأحكام ج ٥ ص ٣٩٩ و الوسائل(ط مؤسسه آل البيت) ج ٢ ص ٣٨٤ و ٣٨٨ و(ط دار الإسلاميه) ج ٢ ص ٦١٢ و ٦١٦ و عوالى اللآلى ج ١ ص ٣٠٧.

٢- (٢) سبل الهدى و الرشاد ج ٨ ص ٤٥٩ و فى هامشه عن: أحمد ج ٣ ص ٤٥٢ و النسائى ج ٥ ص ١٤٣ و راجع: كتاب الموطأ لمالك ج ١ ص ٣٥١ و المغنى لابن قدامه-- ج ٣ ص ٢٩١ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ٣ ص ٢٩١ و المحلى لابن حزم ج ٧ ص ٢٥١ و مسند أحمد بن حنبل ج ٣ ص ٤٥٢ و سنن النسائى ج ٥ ص ١٨٣ و المستدرك للحاكم ج ٣ ص ٦٢٤ و السنن الكبرى للبيهقى ج ٥ ص ١٨٨.

قـالوا: و الفرق بين قصه الظبى، و قصه الحمار: أن الـذى صاد الحمار كان حلالا، فلم يمنع من أكله، و هـذا لم يعلم أنه حلال، و هم محرمون، فلم يأذن لهم فى أكله، و وكل من يقف عنده لئلا يأخذه أحد حتى يجاوزوه (۱).

و نقول:

أولا: لم يظهر لنا من قصه الظبى الحاقف أنه كان ميتا، فلعله كان لا يزال جريحا و حيا ..

بالنسبه للحمار العقير، و توظيف رجل بحراسته، و حفظه نقول:

۱- إنه أراد أن يحفظ حق صاحبه الذى صاده.

۲- إنه أراد أن يفهم من معه أن عليهم أن يراعوا الأحكام الشـرعيه، حتى لا يعتدوا على مال الغير، و لكى لا يرتكبوا مخالفه نهى الشارع المحرمين عنه ..

۳- و ربما يكون من الصحيح القول أيضا بأنه فعل ذلك رفقا لذلك الحيوان حتى لا يتعرض لأذى المتطفلين و العابثين ..

ثانيـا: حتى لو كان ميتا، فإنه لا يجوز أكله لأحـد إذا لم يـذّك بفرى الأوداج، أو كان قـد اصـطيد بنحو يؤدى إلى ذكاته، و حليه أكله.

و لو جاز أكله لم يجز ذلك للمحرم، حتى لو وصاده المحل.

ثالثا: إن قصه حمار الوحش إنما كانت بالروحاء، و هى على بعد أربعين

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۹.

میلا أو نحوها من المدینه(۱)، و لا شک فی أنها بعد المیقات، و قد کانوا محرمین عندها.

و یدل علی ذلک: أنهم یقولون: إنه (صلی اللّه علیه و آله) لما صار بالأبواء أهدی له الصعب بن جثامه حمار وحش.

و فی روایه: (عجز حمار وحش).

و فی روایه: (لحم حمار وحش، یقطر دما).

أو: (شق حمار وحشی).

أو: (رجل حمار وحش، فرده)، و قال: إنا لم نرده علیک إلا أنا حرم (۲).

رابعا: إنه یظهر أن الذی رمی الظبی بسهم لم یحضر لیرخصهم فی الإستفاده من لحم ذلک الظبی، و لیؤکد لهم ذکاته أیضا.

مساجد بناها الناس:

قالوا: و مضی (صلی اللّه علیه و آله) یسیر المنازل، و یؤم أصحابه فی الصلوات فی مساجد له، بناها الناس، و عرفوا مواضعها(۳).

۱- (۱) وفاء الوفاء ج ۴ ص ۹۲۲۲.

۲- (۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۰ و فی هامشه عن: البخاری ج ۴ ص ۳۱(۱۸۲۵ و ۲۵۷۳) و مسلم ج ۲ ص ۸۵۰(۵۰/ ۱۱۹۳) و راجع: فتح العزیز ج ۷ ص ۴۹۶ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۳۰۶ و ۳۲۵ و مغنی المحتاج ج ۱ ص ۵۲۵ و کتاب الموطأ لمالک ج ۱ ص ۳۵۳ و ۳۲۷ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۲۹۰ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۲۹۰.

۳- (۳) الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۹ عنه.

أی أن الناس کانوا یبنون مساجد فی المواضع التی کان یصلی فیها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

و هذا دلیل آخر علی صحه التبرک و التأسی برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و علی هذا جرت سیره المسلمین و المؤمنین، و لم یعترض أحد من الصحابه علی ذلک، بل کان الصحابه أنفسهم یفعلون ما یؤکده، بمرأی من الناس و بمسمع من النبی نفسه (صلی اللّه علیه و آله).

فما معنی أن تظهر فی آخر الزمان شرذمه تمنع الناس من التبرک بهذه الآثار المبارکه و تسعی فی هدمها و إبطالها.

ضیاع زامله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله!!:

قالوا: ثم سار (صلی اللّه علیه و آله) حتی إذا نزل بالعرج، و کانت زاملته و زامله أبی بکر واحده، و کانت مع غلام لأبی بکر، فجلس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أبو بکر إلی جانبه و عائشه إلی جانبه الآخر، و أسماء بنت أبی بکر إلی جانبه، و أبو بکر ینتظر الغلام أن یطلع علیه، فطلع و لیس معه البعیر، فقال: أین بعیرک؟

فقال: أضللته البارحه.

فقال أبو بکر- و کان فیه حده-: بعیر واحد تضله، فطفق یضرب الغلام بالسوط، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یتبسم و یقول: (انظروا إلی هذا المحرم ما یصنع)؟

و ما یزید رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی أن یقول ذلک

و يتبسم؟!(۱).

قال الصالحی الشامی: سبق أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حج علی رحل، و کانت زامله. أی أن الرحل و الزامله شی ء واحد، و کان الرحل و الزامله لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و لیس لأبی بکر، فقول الروایه هنا: إن زاد النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان علی زامله أبی بکر ینافی ذلک.

فأجاب عن ذلک بقوله: قال المحب الطبری: یحتمل أن یکون بعض الزامله علیها (أی علی رحله (صلی اللّه علیه و آله))، و بعض الزامله مع زامله أبی بکر.

و لما بلغ آل فضاله الأسلمی، أن زامله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ضلت، حملوا له جفنه من حیس، فأقبلوا بها حتی وضعوها بین یدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فجعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقول:

(هلم یا أبا بکر، فقد جاء اللّه تعالی بغذاء أطیب).

و جعل أبو بکر یغتاظ علی الغلام.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هون علیک یا أبا بکر، فإن الأمر لیس إلیک، و لا إلینا معک، و قد کان الغلام حریصا علی ألا یضل بعیره. و هذا خلف مما کان معه).

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۰ و قال: ترجم أبو داود علی هذه القصه فی باب(المحرم یؤدب)، و فقه السنه للسید سابق ج ۱ ص ۶۷۰ و مسند أحمد ج ۶ ص ۳۴۴ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۷۸ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۰۹ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۲۴ ص ۹۰ و تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۴۶ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۳۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۲۰.

ثم أكل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أهله، و أبو بكر، و من كان معه يأكل حتى شبعوا.

فأقبل صفوان بن المعطل، و كان على ساقه الناس، و البعير معه، و عليه الزامله، فجاء حتى أناخ على باب منزل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لأبى بكر: (أنظر هل تفقد شيئا من متاعك)؟.

فقال: ما فقدت شيئا إلا قعبا كنا نشرب فيه.

فقال الغلام: هذا القعب معى.

فقال أبو بكر لصفوان: أدّى اللّه عنك الأمانه.

و جاء سعد بن عباده، و ابنه قيس و معهما زامله تحمل زادا يؤمان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فوجدا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) واقفا بباب منزله، قد رد اللّه عز و جل عليه زاملته، فقال سعد: يا رسول اللّه، بلغنا أن زاملتك ضلت الغداه، و هذه زامله مكانها.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (قد جاء اللّه بزاملتنا، فارجعا بزاملتكما بارك اللّه فيكما)(۱).

و نقول:

و يعود الحديث هنا من جديد عن ضياع زامله رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وفق ما تعودناه فى رواياتهم لأسفار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و نحن و إن كنا لا نمانع فى أن تضيع زاملته أو ناقته (صلى اللّه عليه

۱- (۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۰ و إمتاع الأسماع المقريزى ج ۲ ص ۱۰۶ و ۲۱۴ و راجع: تاريخ مدينه دمشق ج ۲۰ ص ۲۵۸.

و آله) أكثر من مره، غير أننا نلمح فی كثير من الأحيان أن ثمه رغبه فی التسويق لأشخاص هم من فريق واحد، من خلال إظهار خصوصيه، لهم فی أنفسهم، أو الإيحاء، بأن لهم نحو اختصاص برسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) ..

و لم نجد لأی من الفريق الآخر فی رواياتهم أی حضور فی جميع تلكم المواقع و المواضع، و لا فی سواها إلا عند ما يعجزون عن تغطيه دور ذلك الفريق، أو أحد رموزه الكبار، أو عن تحريفه و تزييفه، أو عن نسبته إلی مناوئی علی (عليه السلام) و شانئيه ..

و مهما يكن من أمر، فإن هناك العديد من النقاط التی تستوقفنا فی حديث ضياع الزامله هنا، و نذكر منها ما يلی:

زامله النبی صلّی اللّه عليه و آله و زامله أبی بكر واحده:

و قد ادّعت الروايه السابقه: أن زامله النبی (صلی اللّه عليه و آله) و زامله أبی بكر كانت فی حجه الوداع واحده، و كانت مع غلام لأبی بكر ..

و تضمنت الروايه: أنه (صلی اللّه عليه و آله) جلس، فجلس أبو بكر إلی جانب الرسول (صلی اللّه عليه و آله) و عائشه إلی جانبه الآخر .. و أسماء إلی جانب أبی بكر الخ ..

و نقول:

أولا- لماذا كانت أسماء بنت أبی بكر حاضره معهم فی بيت الرسول (صلی اللّه عليه و آله)، و لم تكن عند الزبير بن العوام زوجها؟!

ثانيا: أين كانت أسماء بنت عميس زوجه أبی بكر، فإنها كانت معهم

فی ذلک المسیر، و قد ولدت محمد بن أبی بکر بذی الحلیفه؟!

و لماذا ترکها أبو بکر وحدها، و جاء بابنته أسماء دونها؟!

و لماذا یدخل أبو بکر علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) النساء الأجانب اللواتی یتحرج (صلی اللّه علیه و آله) منهن؟!

و أین کان سائر نساء النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فإنهن کن جمیعا برفقته؟ و هل کان جمیع طعام النبی (صلی اللّه علیه و آله) و طعام جمیع نسائه محمولا علی جمل واحد بالإضافه إلی طعام أبی بکر و طعام من معه من العیال و النساء؟!

ثالثا: بالنسبه للزامله نقول:

إن ما نعرفه عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هو أنه لم یرض برکوب ناقه أبی بکر حین الهجره إلا بعد أن اشتراها منه بالثمن، فهل کان أبو بکر قد وضع زاده مع زاد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و استفاد من زامله النبی (صلی اللّه علیه و آله)؟!

أم أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هو الذی استفاد من زامله أبی بکر، و حین استفاد منها هل أعطاه أجرتها؟!

أم اشتراها منه؟! أم رضی بوضع زاده علی زامله غیره، دون مقابل؟!

فإن کان الخیار الأخیر هو الصحیح، فلما ذا رضی فی حجه الوداع بما لم یرضه یوم الهجره من مکه. و إن کانت الخیارات الأخری هی الصحیحه، فلما ذا لم یبینها لنا الرواه؟!

أبو بكر يضرب الغلام و النبى صلّى اللّه عليه و آله يبتسم:

و عن ضرب أبى بكر لغلامه بالسوط نقول:

أولا: لماذا يضرب أبو بكر غلامه بمحضر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، دون أن يستأذنه (صلى اللّه عليه و آله)؟! ألا تعد مبادرته إلى ضرب الغلام إساءه أدب تجاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟!

ثانيا: إذا كان ضرب الغلام مما لا ينبغى للمحرم، كما ظهر من قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع)، فقد كان ينبغى أن يغضب النبى (صلى اللّه عليه و آله)، أو أن يظهر الإنقباض، و أن يزجره عن فعله هذا، لا أن يبتسم!!

ثالثا: من أين ثبت لأبى بكر أن الغلام كان مقصرا فى مهمته، و انه يستحق الضرب، و هو لم يسأله عما جرى، و لا عرف منه سبب غفلته عنه؟! فلعل الغلام سها أو غلبته عيناه فنام، فانسل البعير إلى جهه مجهوله، فانتبه، فلم يجده.

رابعا: إذا كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) يعلم أن الغلام كان حريصا على البعير كما صرحت به الروايه، فلما ذا ترك أبا بكر يضربه بالسوط، و يواصل تغيظه عليه، و لماذا لا يدفعه أو يردعه عن ضرب ذلك الغلام المسكين؟! أو لماذا لم يقل ذلك لأبى بكر من أول الأمر؟!

خامسا: إذا كان الأمر ليس لأبى بكر، و لا إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) و لا إلى غيره معه كما تقول الروايه، فلما ذا لم يعاقب أبا بكر على ظلمه لذلك الغلام المسكين.

سادسا: من أين عرف صفوان بن المعطل أن الزامله لرسول اللّه (صلى اللّه

علیه و آله)؟! و الحال أن الجمل لأبی بکر! إذ ما أکثر الجمال فی ذلک المسیر ..

هود و صالح یحجان:

قالوا: فلما مر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بوادی عسفان، قال: (یا أبا بکر أی واد هذا)؟

قال: (وادی عسفان).

قال: (لقد مر به هود، و صالح، (و نوح) علی بکرین أحمرین (بکرات حمر) خطمهما لیف، و أزرهم العباء، و أردیتهم النمار، یلبون، یحجون البیت العتیق (۱).

و نقول:

إن هذا النص یحتاج إلی ما یؤکده و یقویه، فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن یجهل ذلک الموضع، فقد مر به عده مرات، و لا سیما حین الهجره، و حین فتح مکه، فلما ذا یسأل أبا بکر عنه، فی حین أن السائل أعلم بالأمر من المسؤول؟!

و سؤال آخر و هو: أنه هل لم یحج البیت مارا بوادی عسفان سوی هود و صالح؟! ألیس قد حج قبلهما إبراهیم و إسماعیل حسبما جاء فی القرآن الکریم؟!

۱- (۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۲ و العهود المحمدیه للشعرانی ص ۲۱۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۲۴۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۹۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۲ ص ۲۷۵ و البدایه و النهایه ج ۱ ص ۱۵۸ و قصص الأنبیاء لابن کثیر ج ۱ ص ۱۶۳.

إلاـ إذا كان (صـلى اللّه عليه و آله) يريـد التـذكير بما جرى لهـذين النبيين العظيمين مع قومهما، و أنه سـيجرى من أصـحابه على خليفته ما يشبه ذلك، و اللّه هو العالم بحقيقه الحال.

و ما فائده ذكر البكرين الأحمرين؟! و ذكر خطامهما، و أنهما من ليف؟!

و ما فائده ذكر أزرهما، و أرديتهما؟!

و لماذا؟! و لماذا؟!

متى حج النبى صلّى اللّه عليه و آله متمتعا؟!؟:

و يلاحظ هنا: أن بعض الروايات تقول عن التمتع بالعمره إلى الحج:

أمرنا بها رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، أو فعلناها مع رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أو نحو ذلك، و هو تعبير منسـجم مع ما جرى، و ليس فيه ما يريب، أو ما يدعو إلى التساؤل ..

لكن هناك تعابير وردت ربما تكون مثارا للسؤال، كقول بعض الروايات: تمتع نبى اللّه و تمتعنا معه (1).

و فى روايه: أعلم أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) جمع بين حج و عمره، ثم لم ينزل فيها كتاب، و لم ينهنا عنهما الخ ..

۱- (۱) الغدير ج ۶ ص ۱۹۹ عن صحيح مسلم ج ۳ ص ۷۱ ح ۱۶۹- ۱۷۱ و راجع: تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۱۳ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۴۸ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۵۵ و ۱۷۹ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۰۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۵۰ و ۳۶۷ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۷ ص ۱۳۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶.

أو قول عمر عن حج التمتع: قد علمت أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد فعله و أصحابه.

أو قول سعد بن مالک عن المتعه: قد صنعها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و صنعناها معه.

أو قول ابن عمر: قد فعله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أمر به و غیر ذلک (۱).

و یمکن أن یجاب: بأنه بعد أن ثبت أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد حج قارنا لا متمتعا، فلا بد أن تحمل هذه الروایات علی أن ثمه تصرفا تعرض له النص الأصلی، بأن یکون الرواه قد بدلوا الحدیث الذی کان عن متعه النساء لیصبح عن متعه الحج، أو لا بد من طرح النص و إهماله، و الأخذ بما یتوافق مع الثابت عنه (صلی اللّه علیه و آله)، و هو تلک النصوص المتواتره التی صرحت بأنه (صلی اللّه علیه و آله) قد فرض علیهم فسخ حجهم إلی عمره، لیکون حجهم حج تمتع، و أنه (صلی اللّه علیه و آله) بقی علی حج القران، لأنه ساق الهدی.

و قد یحمل بعض النصوص علی أن قوله: جمع بین حجه و عمره: أنه أمر بذلک، و شرعه، و قرره ..

أما النصوص المطلقه، فیمکن حملها علی إراده متعه النساء، أیضا ..

و بعض نصوص قول ابن عمر قد جاء علی صوره القضیه التعلیقیه، التقدیریه، فلا تدل علی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد فعل ذلک علی الحقیقه ..

۱- (۱) راجع النصوص فی کتاب الغدیر ج ۶ ص ۱۹۸ و ما بعدها.

الطيب للمحرم حرام:

و قـد زعمـت الروايـات المتقـدمه: أن النـبى (صـلى اللّه عليه و آله) تطيب، و أن عـائشه كـانت ترى الطيب فى مفرق رسـول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعد أيام، أو بعد ثالثه و هو محرم.

و نقول:

لا ريب فى عدم صـحه ذلك، قال ابن قدامه: (أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من الطيب. و قد قال النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى المحرم الذى و قصته راحلته (۱): (لا تمسوه بطيب) رواه مسلم.

و فى لفظ: (لا تحنطوه) متفق عليه.

فلما منع الميت من الطيب لإحرامه فالحى أولى. و متى تطيب فعليه الفديه)(۲) انتهى.

أحرم بعد صلاه الظهر:

و لا نرى تناقضا بين قولهم فى النص المتقدم: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لما صلى الصبح أخذ فى الإحرام ..

و بين قولهم: إنه (صلى اللّه عليه و آله) أحرم بعد صلاه الظهر، فإن

۱- (۱) أى رمت به فدقت عنقه.

۲- (۲) المغنى لابن قدامه(ط دار عالم الكتب سـنه ۱۴۱۷ ه) ج ۵ ص ۱۴۰ و(ط دار الكتاب العربى) ج ۳ ص ۲۹۳ عن مسلم، و راجع الشرح الكبير لابن قدامه ج ۳ ص ۲۷۹ و كشاف القناع للبهوتى ج ۲ ص ۴۹۸ و تذكره الفقهاء(ط. ج) للعلامه الحلى ج ۷ ص ۳۰۳.

المقصود بأخذه فی الإحرام هو التهیؤ له، بفعل مقدماته، مثل الغسل المستحب قبله، و إزاله الشعر و نحو ذلک ..

الأمر بفسخ الحج إلی العمره:

و قد تقدم: أن أربعه عشر من الصحابه قد رووا عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أمره بفسخ الحج إلی العمره، فحل الناس کلهم إلا النبی (صلی اللّه علیه و آله) و من کان معه هدی، لأنه کان قد ساق الهدی، فصار حجهم حج قران.

ثم إنه (صلی اللّه علیه و آله) أخبرهم: أن حج التمتع الذی نزل الأمر به بعد أن ساق النبی (صلی اللّه علیه و آله) الهدی أفضل من حج القران، و أنه بعد حجه هذا سوف یختار الأفضل، و أنه لو کان استقبل من أمره ما استدبر لما ساق الهدی و لجعلها عمره ..

و قد ادّعی ابن القیم حسبما تقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد خیر من لم یکن معه هدی بین حج القران و حج التمتع فی سرف، فلما وصل إلی مکه ألزم من لیس معه هدی بجعلها عمره، و أن یحج متمتعا، و من معه هدی ألزمه بحج القران فی مکه.

و هو کلام غیر دقیق .. فإن الذین لم یسوقوا الهدی، و قد احرموا من المیقات لم یکونوا مخیرین بین القران و التمتع. بل کان فرضهم التمتع حصرا، و لکن ذلک لم یکن یروق لهم، بل کانوا یعارضونه أشد المعارضه، و قد عارضه عمر بن الخطاب فی مکه. فأحب (صلی اللّه علیه و آله) أن یتدرج معهم فی إبلاغهم هذا الحکم. فقال لهم أولا: من أحب. ثم لما

وصلوا إلى مکه ألزمهم بما فرضه اللّه تعالى عليهم، و لم يلتفت إلى كلام عمر، و لا إلى كلام غيره ..

و سيأتى الحديث عن موقف عمر هذا إن شاء اللّه ..

دخلت العمره فى الحج إلى الأبد:

و قد فسر البعض قوله (صلى اللّه عليه و آله): (دخلت العمره فى الحج إلى يوم القيامه)، بأن العمره جزء من حج القران، فمن ثم قيل: قرن، أى قرن بين الحج و العمره و قالوا: إنه (صلى اللّه عليه و آله) كان مفردا أولا، ثم أحرم بالعمره بعد ذلك، و أدخلها على الحج فصار قارنا، و اكتفى بطواف الحج و سعيه عنه و عنها، كما زعم ابن كثير.

و نقول:

إن دعوى وجود عمره فى ضمن حج القران، من دون أن يكون لها طواف و لا صلاه، و لا سعى، و لا تقصير تحتاج إلى إثبات قاطع للعذر ..

و ما قولهم: إنه اكتفى بطواف الحج و سعيه عن طواف العمره و سعيها إلا اقتراح و افتراض إلا إن لم يقترن بالدليل و الحجه ..

و كلمه: (دخلت العمره فى الحج إلى الأبد)، قد قيلت فى جواب سراقه عن حكمه تحويل و فسخ حج الناس الذين لم يسوقوا الهدى إلى العمره التى تسبق حج التمتع، فأجابه (صلى اللّه عليه و آله) بالتأكيد على أن فرض الذين لا يسكنون داخل المواقيت إلى جهه مكه ما إذا لم يسوقوا الهدى هو التمتع، و لزوم تقديم العمره على الحج. و أن هذا الحكم ثابت إلى الأبد.

التلويح ثم التصريح:

و تقـدم قولهم: إن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) خرج من المـدينه لا يسـمى حجا و لا عمره، ينتظر القضاء، فنزل عليه القضاء بين الصفا و المروه، فأمر من لم يكن معه هدى يجعلها عمره.

و نقول:

إن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) كـان عالما بالحكم، و قـد صـرحت النصوص: بأنه (صـلى اللّه عليه و آله) أهلّ بحـج القران كما تقـدم، و لكنه لم يكن يصـرح للناس بشـى ء، لأنه كان يتصـرف وفق خطه إلهيه تهدف إلى تكريس حج التمتع الذى كان يلقى معارضه شديـده .. فأشار عليهم بحـج التمتع بسـرف، فلم يسـتجيبوا له، فلما بلغ مكه أمرهـم به بصوره جازمه، فاعترض عليه عمر، فلم يلتفت إليه، و أمضى ذلك عليهم ..

و قد ميز نفسه عنهم بحج القران، ليؤكد لهم و لكل أحد تحديد ما يرمى إليه، و لا يفسح المجال لأى تأويل أو افتئات، فإنه كان يعرف أن هذا الحكم سيلقى معارضه قويه.

و كـان لاـ بـد أن يتخـذ الإجراءات المناسـبه ليكسـر حاله اللجاج و العناد التى ظهرت آثارها فى اعتراض عمر الـذى اسـتمر على المعارضه الشديده حتى فى زمن خلافته ..

دخلت العمره فى الحج:

و عن جوابه (صـلى اللّه عليه و آله) لسـراقه بن مالك عن فسخ الحج إلى العمره بقوله: (دخلت العمره فى الحج إلى يوم القيامه) نقول:

إن فسخ الحج إلى عمره قد لا يصدق على كثيرين، فقد قالت عائشه:

(خرجنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): لا نذكر حجا و لا عمره)(۱) ..

فإذا كانت عائشه و أمثالها لا يذكرون شيئا منهما، فما بالك بالآخرين، الذين كان أكثرهم بعيدين عن التدقيق فى مثل هذا الأمر.

عمر لا يرضى بحكم اللّه!!:

و رغم أن الآيه القرآنيه الكريمه تنص على تشريع التمتع بالعمره إلى الحج، فى قوله تعالى: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ (۲).

و رغم أن الناس قد فعلوا حج التمتع فى عهد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و بالذات فى السنه العاشره من الهجره، و ذلك قبل استشهاد النبى (صلى اللّه عليه و آله) بقليل، الذى كان فى الثامن و العشرين من شهر صفر ..

نعم، رغم ذلك، فإن عمر بن الخطاب قد أصر على مواصله إنكاره لحج التمتع، حتى إذا نال ما تمناه من الإمره على الناس بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منعهم عنها بالقوه، و قد تقدم حديث منعه عن متعه(۳)

الصحيح من سيره النبى الأعظم ط-جديد ؛ ج ۳۰ ؛ ص۳۱۷

۱- (۱) صحيح مسلم ج ۴ ص ۳۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۶ و ۳۹ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۱۳۸ معرفه السنن و الآثار البيهقى ج ۳ ص ۵۱۲ و ۵۵۵ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۷۱ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۶۰ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۲۸۱ و ۲۸۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۱۱.

۲- (۲) الآيه ۱۹۶ من سوره البقره.

۳- عاملى، جعفر مرتضى، الصحيح من سيره النبى الأعظم (ط جديد)، ۳۵جلد، دار الحديث - قم، چاپ: اول، ۱۴۲۶ ه.ق.

الحج و متعه النساء، و توعده بعقوبه من یفعل أیه واحده منهما ..

و نشیر فیما یلی إلی نصوص أخری ذکرت منعه عن متعه الحج بالخصوص، فقد روی عن أبی موسی: أنه سأل عمر عن متعه الحج، فأجابه بقوله: (قد علمت أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد فعله و أصحابه، و لکننی کرهت أن یظلوا معرسین بهن فی الأراک، ثم یروحون فی الحج تقطر رؤوسهم)(۱).

و قد فسرت بعض الأحادیث الرجل الذی لم یرضی بحکم اللّه فی النسک بعمر(۲).

و قد اعترض الضحاک علی سعد بن مالک: بأن عمر قد نهی عن حج التمتع، فقال له سعد: قد صنعها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و صنعناها معه (۳).

۱- (۱) الغدیر ج ۶ ص ۲۰۰ عن مسلم فی صحیحه ج ۳ ص ۶۷ ح ۱۵۷، و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۵۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۰ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۵۳ و تیسیر الوصول ج ۱ ص ۳۴۰ و شرح الزرقانی علی موطأ مالک، و البحار ج ۳۰ ص ۶۱۷.

۲- (۲) الغدیر ج ۶ ص ۲۰۰ و عن صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۷۰ ح ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷.

۳- (۳) الغدیر ج ۶ ص ۲۰۱ عن کتاب الأم للشافعی ج ۷ ص ۱۹۹ و الموطأ لمالک ج ۱ ص ۱۴۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۵۲ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۳ ص ۱۸۵ و المواهب اللدنیه ج ۴ ص ۴۱۲ و عن زاد المعاد لابن القیم ج ۱ ص ۸۴ و عن الجامع لأحکام القرآن ج ۲ ص ۲۵۸ و أحکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۳۳۵.

و سئل سعد بن مالک أیضا عن التمتع بالعمره إلی الحج، فقال: حسنه جمیله.

فقیل: قد کان عمر ینهی عنها، فأنت خیر من عمر؟!(۱).

قال: عمر خیر منی، و قد فعل ذلک النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و هو خیر من عمر.

و عن سالم قال: إنی لجالس مع ابن عمر فی المسجد، إذ جاء رجل من أهل الشام، فسأله عن التمتع بالعمره إلی الحج، فقال ابن عمر: حسن جمیل.

قال: فإن أباک کان ینهی عنها.

فقال: ویلک! فإن أبی نهی عنها، و قد فعله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أمر به، أ فبقول أبی آخذ؟ أم بأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟! قم عنی (۲).

و ثمه نصوص أخری تدل علی منع عمر من متعه النساء، فی أیام خلافته فلتراجع فی مظانها(۳).

۱- (۱) سنن الدارمی ج ۲ ص ۳۵.
۲- (۲) الغدیر ج ۶ ص ۲۰۱ و ۲۰۲ عن الجامع لأحکام القرآن ج ۲ ص ۳۶۵ عن الدار قطنی، و عن الجامع الصحیح للترمذی ج ۳ ص ۱۸۵ و زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۹ و عن هامش شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۲ ص ۲۵۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۱ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۵ و التمهید لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۰۹ و الجامع لأحکام القرآن ج ۲ ص ۳۸۸ و إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۹ ص ۳۲.
۳- (۳) مسند أحمد ج ۱ ص ۴۹ و ج ۵ ص ۱۴۳ و الغدیر ج ۶ ص ۲۰۲ فما بعدها عن زاد المعاد ج ۱ ص ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۲۰ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۶ و کنز العمال-- ج ۵ ص ۱۶۷ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۶ عن أحمد، و عن مسند ابن راهویه، و راجع: إرشاد الساری ج ۳ ص ۲۰۴ و عن جامع بیان العلم ج ۲ ص ۲۴۶ و مختصر جامع بیان العلم ص ۱۹۹ ح ۱۸۰ و الآثار لأبی یوسف ص ۹۷.

و قد صرح فی بعضها: بأنه سوف یعاقب من یحاول أن یخالف أمره الصارم فی متعه النساء و متعه الحج، و مصادر ذلک تأتی فی الفقره التالیه ..

أول من نهی عن حج التمتع:

و زعمت النصوص المتقدمه: أن معاویه هو أول من نهی عن حج التمتع بالعمره إلی الحج (۱).

و فی نصوص أخری: أن عثمان هو الذی نهی عنها(۲).

و نقول:

أولا: إن هذا الکلام غیر صحیح، فإن عمر بن الخطاب هو أول من نهی عن حج التمتع، و ذلک فی قوله المشهور: (متعتان کانتا علی عهد رسول (صلی اللّه علیه و آله) أنا أحرمهما، و أعاقب علیهما: متعه النساء، و متعه الحج)(۳).

۱- (۱) راجع: بالإضافه إلی ما تقدم: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۹۲ و ۳۱۳ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۳ ص ۱۸۴.

۲- (۲) راجع: الغدیر ج ۶ ص ۱۹۹ فما بعدها عن شرح مسلم للنووی علی صحیح مسلم ج ۸ ص ۲۰۵ و إرشاد الساری ج ۴ ص ۸۸ و عن فتح الباری ج ۳ ص ۴۳۳ و غیر ذلک.

۳- (۳) مسند أحمد ج ۱ ص ۳۳۷ و ج ۳ ص ۳۲۵ و ۳۵۶ و ۳۶۳ و الغدیر ج ۶ ص ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و نقل أیضا عن الجمع بین الصحیحین، و عن زاد-- المعاد، و جامع بیان العلم ج ۲ ص ۲۳۹ و عن مختصر جامع بیان العلم ص ۲۲۶ و کنز العمال(ط الهند) ج ۲۲ ص ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و(ط مؤسسه الرساله) ج ۱۶ ص ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ عن الطبری، و أبی صالح، و الطحاوی، و ابن عساکر، و عن ضوء الشمس ج ۲ ص ۹۴. و شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۱۸۲ و ج ۱۲ ص ۲۵۱ و ج ۱۶ ص ۲۶۵ و الأم ج ۷ ص ۲۱۹ و سنن البیهقی ج ۷ ص ۲۰۶ و منتخب کنز العمال(بهامش مسند أحمد) ج ۶ ص ۴۰۴ و مرآه العقول ج ۳ ص ۴۸۱ و الأوائل لأبی هلال العسکری ج ۱ ص ۲۳۸ و تفسیر النیسابوری(بهامش الطبری) ج ۵ ص ۱۷ و البیان و التبیین(ط سنه ۱۳۸۰ ه) ج ۴ ص ۲۷۸ و(ط دار الفکر) ج ۲ ص ۲۰۸ و ۲۲۳ و زاد المعاد ج ۱ ص ۲۱۳ و ج ۲ ص ۱۸۴ و فیه(ثبت عن عمر) و التفسیر الکبیر للرازی(ط سنه ۱۳۵۷ ه)- مستدلا به- ج ۱۰ ص ۵۱ و راجع ص ۵۲ و فی(ط أخری) ج ۲ ص ۱۷۲ و ج ۳ ص ۲۰۱ و ۲۰۲ و وفیات الأعیان، و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۳۱ و تلخی صالشافی ج ۳ ص ۱۵۳ و ج ۴ ص ۲۹ و مجمع البیان ج ۳ ص ۳۲ و کنز العرفان ج ۲ ص ۱۵۶ و ۱۵۸ عن الطبری فی المستنیر، و الجواهر ج ۳۰ ص ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۵ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و نفحات اللاهوت ص ۹۸ و الإیضاح ص ۴۴۳ و دلائل الصدق ج ۳ ص ۱۰۲ و ۱۰۳ و أحکام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۲۷۰ و بدایه المجتهد ج ۱ ص ۳۴۲ و المحلی ج ۹ ص ۱۰۷ و التمهید للقرطبی ج ۲۳ ص ۳۶۴ و ۳۶۵ بسندین، و التفسیر الحدیث لمحمد عزه دروزه ج ۹ ص ۵۴ و المرأه فی القرآن و السنه لدروزه أیضا ص ۱۸۲ عن المغنی لابن قدامه(ط دار الکتاب العربی) ج ۷ ص ۵۲۷ و عن شرح معانی الآثار باب مناسک الحج ص ۳۷۴ و ج ۲ ص ۱۴۴ و المبسوط للسرخسی ج ۵ ص ۱۵۲

باب القرآن من كتاب الحج و صحححه، و البحار(ط قديم) ج ۸ ص ۲۷۳ عن جامع الأصول لابن الأثير، و تحريم نكاح المتعه ص ۱۰۶ و ۱۰۵ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۶ و أخبار القضاه لوكيع-- ج ۲ ص ۱۲۴ و قد أشار المعلق فى هامشه إلى أن نهى عمر عن المتعه رواه ابن ماجه، و البيهقى، و ابن المنذر، و محاضرات الراغب ج ۲ ص ۲۱۴ و المسالك ج ۱ ص ۵۰۰ و المتعه للفكيكى ص ۷۲ و شرح التجريد للقوشجى مبحث الإمامه ص ۴۸۴ و الصراط المستقيم ج ۳ ص ۲۷۷ عن الطبرى، و جواهر الأخبار و الآثار المستخرجه من لجه البحر الزخار ج ۲ ص ۱۹۲ عن التفتازانى فى حاشيته على شرح العضد، و التمهيد ج ۱۰ ص ۱۱۲ و ۱۱۳ و المنتقى للفقى ج ۲ هامش ص ۵۱۹ و الدر المنثور ج ۲ ص ۱۴۱ و راجع: الإيضاح ص ۴۴۳ و سنن سعيد بن منصور ج ۱ ص ۲۱۹.

ثانیا: إن معاویه نفسه یقول: إنه هو الذی قصر للنبی (صلی اللّه علیه و آله) بمشقص بعد طوافه و سعیه فی أیام العشره(۱).

لکن قیس بن سعد، الراوی عن عطاء قال: و الناس ینکرون هذا علی معاویه(۲).

فإذا کان معاویه یروی: أنه هو الـذی قصـر لرسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) فی عمره حج التمتع، فکیف یکون هو نفسه الناهی عن حج التمتع کما نقله لنا ابن عباس؟!

غیر أننا نقول:

إن معاویه کاذب فی دعواه: أنه قصـر للنبی (صـلی اللّه علیه و آله) بعـد طوافه و سـعیه للعمره فی حجه الوداع .. لأن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) قد

۱- (۱) راجع: سـبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن البخاری و مسـلم، و عن النسائی، و أبی داود، و قـد تقدمت الإشاره إلی مصادر أخری فراجع.

۲- (۲) راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۵ ص ۱۳۱ و سنن النسائی ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۴۱۶.

حج قارنا، فلا معنی للتقصیر بعد الطواف و السعی فی أیام العشر.

و علی فرض کونه صادقا أو کاذبا، فإنه متجرئ علی اللّه تعالی و رسوله (صلی اللّه علیه و آله) عن علم و عمد فی منعه الناس عن فعل ما شرعه اللّه تعالی لهم.

تأویلات للخروج من المأزق:

و حین رأوا: أن ما فعله عمر قد جاء واضحا و فاضحا، و لا مجال للتسویق له، حاولوا تلطیف الأجواء بطرح بعض التعلیلات، و من هذه التأویلات:

۱- ما زعم ابن عمر: أن أباه لم یقل: یحرم التمتع بالعمره إلی الحج، و إنما قال: أفردوا العمره من الحج، لکی یزور الناس البیت فی غیر أشهر الحج، أی أن العمره لا تتم فی شهر الحج إلا بهدی، قال: (فجعلتموها أنتم حراما، و عاقبتم الناس علیها، و قد أحلها اللّه عز و جل الخ ..)(۱).

و فی نص آخر عن ابن عمر: أن عمر لم یقل لک: (إن العمره فی أشهر الحج حرام، و لکنه قال: إنّ أتمّ العمره أن تفردها من أشهر الحج)(۲).

۱- (۱) السنن الکبری ج ۵ ص ۲۱ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۸ و الغدیر للشیخ ج ۶ ص ۲۰۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۱ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۶۱ و ۱۰۷ و التمهید لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۱۰ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۳.

۲- (۲) السنن الکبری ج ۵ ص ۲۱ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۵ و الغدیر ج ۶ ص ۲۰۲ و ج ۱۰ و ۶۶ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۴۷ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۳ ص ۵۳۸ و کنز العمال ج ۵ ص ۳۰۱.

و عن ابن عمر أيضا: أن عمر بن الخطاب قال: افصلوا بين حجكم و عمرتكم، فإن ذلك أتم لحج أحدكم، و أتم لعمرته أن يعتمر فی غير أشهر الحج (۱).

و نقول:

إن هذه التأويلات لا تصح و لا تجدی و ذلک لما يلی:

أولا: إن عمر نفسه كان يتبجح بأنه إنما ينهاهم عن نفس ما أمر اللّه به فی كتابه، و فعله رسوله (صلى اللّه عليه و آله).

فعن ابن عباس قال: سمعت عمر يقول: و اللّه إنی لأنهاكم عن المتعه، و إنها لفی كتاب اللّه، و لقد فعلها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، يعنی العمره فی الحج (۲).

ثانيا: عن سعيد بن المسيب: أن عمر بن الخطاب نهى عن المتعه فی أشهر الحج، و قال: فعلتها مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و أنا أنهى عنها.

إلى أن قال: لو خلينا بينهم و بين ذلک لعانقوهن تحت الأراک، مع أن أهل البيت- يعنی أهل مكه- ليس لهم ضرع و لا زرع، و إنما ربيعهم فی من

۱- (۱) الموطّأ ج ۱ ص ۲۵۲ و السنن الكبرى للبيهقی ج ۵ ص ۵ و تيسير الوصول ج ۱ ص ۳۳۰ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۸۱ عن ابن أبی شيبه، و كتاب الأم للشافعی ج ۷ ص ۲۲۶.

۲- (۲) سنن النسائی ج ۵ ص ۱۵۳ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۳ ص ۲۳۸ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۵۳ و السنن الكبرى للنسائی ج ۲ ص ۳۴۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۴۶.

يطرأ عليهم (۱) .. أى أنه يريد ان يعتمر الناس فى غير أشهر الحج لينتفع بهم أهل مكه، إذ ليس لهم ضرع.

ثالثا: إن جعل العمره فى غير أشهر الحج، معناه: إلغاء حج التمتع، و اختلاف التعابير أو التأويلات لا يفيد شيئا، و هذا يخالف ما جاء به الكتاب، و أمرهم به الرسول (صلى اللّه عليه و آله).

و لا ينفع التمسک تاره: بمقوله أنه يريد لأهل مكه أن ينتفعوا بورود المعتمرين عليهم.

و أخرى: بأنه لا يريد للناس أن يذهبوا إلى عرفات و رؤوسهم تقطر من ماء غسل الجنابه، أو خوفا من أن يعرسوا بالنساء فى أراک عرفات، أو خوفا من أن يذهبوا إلى عرفات و ذكورهم تقطر منيا، على حد تعابير عمر بن الخطاب فى الموارد المختلفه. فإن ذلک لا يدفع غائله إقدام عمر على تغيير أحكام الشرع، و عدم الرضا بها ..

بل إنه حتى لو أراد إدخال أى تعديل عليها، و لو بمقدار ترجيح حج القران على حج التمتع، أو ترجيح الفصل بين العمره و بين الحج، بفاصل زمنى محدّد، و لو كان يسيرا .. فإن ذلک سيكون أيضا إدخالا لما ليس من الدين فى الدين، و هو محرم قطعا، و استدراک على اللّه و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، و إظهاره و كأن من يفعل ذلک و يصر عليه و يرتأى و يستحسن، ثم يعاقب من يخالفه- إن هذا الشخص- يرى نفسه أعرف من اللّه و رسوله

۱- (۱) حليه الأولياء ج ۵ ص ۲۰۵ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۶۴ عنه، و عن أحمد، و البخارى، و مسلم، و النسائى، و البيهقى.

(صلی اللّه علیه و آله) بما یصلح الأمه، أو بالأرجح و الأولی .. و هذا مرفوض جمله و تفصیلا من أی کان من الناس ..

و خلاصه الأمر: لقد حاول عبد اللّه بن عمر أن یدافع عن أبیه، بادعاء:

أنه لم یحرم حج التمتع، و لم یعاقب علیه، و إنما رجح للناس أن یفصلوا العمره عن الحج، و یجعلوها فی غیر أشهر الحج ..

و هی محاوله فاشله و باطله، و أما فشلها فلما ذکرناه آنفا من أنه لا یحق لأحد أن یتصرف فی التشریع برأیه. و أما بطلانها فلما تقدم من أنه حرم المتعه فی الحج، و متعه النساء بصوره باته و قاطعه و توعد المخالف بالعقوبه.

۲- و تأویل آخر قد عکس الدعوی، فقال:

إن عمر لم ینه عن العمره التی یعقبها الحج، بل نهی عن الحج الذی یؤتی بالعمره بعده (۱).

و قد رد ذلک العینی:

أولا: بما جاء فی روایه مسلم من التصریح بکونها متعه الحج.

ثانیا: سیأتی: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أعمر بعض أهله و هی عائشه فی العشر، بمجرد فراغه من نفره من منی.

ثالثا: فی روایه له: جمع بین حج و عمره، و مراده التمتع المذکور، و هو الجمع بینهما فی عام واحد(۲).

۱- (۱) راجع عمده القاری ج ۹ ص ۲۰۵ عن عیاض و غیره.

۲- (۲) راجع عمده القاری ج ۹ ص ۲۰۵ عن عیاض و غیره.

و یمکن مراجعه ما قاله العلامه الأمینی فی الجواب عن ذلک (۱) ..

۳- هناک من حاول أن یصحح موقف عمر بن الخطاب بادّعاء: أن الحکم بالتمتع بالعمره إلی الحج خاص بالصحابه، فلعمر الحق فی أن یمنع غیرهم من حج التمتع، و یعاقب فاعله.

و قد ذکر ذلک فی روایه رواها رجل اسمه بلال ..

و نقول:

أولا: قال ابن القیم: إن تلکم الآثار الداله علی الإختصاص بالصحابه، بین باطل لا یصح عمن نسب إلیه البته، و بین صحیح عن قائل غیر معصوم، لا یعارض به نصوص المشرع المعصوم (۲).

ثانیا: صرحت الروایه: بأن سراقه بن مالک قال لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): متعتنا هذه یا رسول اللّه، لعامنا هذا، أم للأبد؟.

قال: لا، بل لأبد الأبد(۳) أو نحو ذلک کما عن سراقه، و ابن عباس،

۱- (۱) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۴.

۲- (۲) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۴ عن زاد المعاد ج ۱ ص ۲۱۳.

۳- (۳) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۴ عن المصادر التالیه: صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۴۸(باب عمره التنعیم) و صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴۶ و الآثار لأبی یوسف ص ۱۲۶ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۲ و مسند أحمد ج ۳ ص ۳۸۸ و ج ۴ ص ۱۷۵ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۲۸۲ و صحیح النسائی ج ۵ ص ۱۷۸ و سنن البیهقی ج ۵ ص ۱۹. انتهی و راجع: الخلاف ج ۱ ص ۴۴۴ و تذکره الفقهاء(ط. ج) للحلی ج ۷ ص ۱۷۲ و(ط. ق) ج ۱ ص ۳۱۸ و منتهی المطلب(ط. ق) ج ۲ ص ۶۶۰ و ۶۶۲ و ذخیره المعاد(ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و الحدائق الناضره ج ۱۴-- ص ۳۱۲ و إعانه الطالبین للدمیاطی ج ۲ ص ۳۲۱ و تحفه الفقهاء للسمرقندی ج ۱ ص ۳۸۰ و بدائع الصنائع لأبی بکر الکاشانی ج ۲ ص ۱۱۹ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۴۱۷ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۲۴۷ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۱۰۰ و ۱۲۰ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۵ ص ۵۶ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۲۵ و الوسائل(ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۴۰ و(ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۷۲ و مستطرفات السرائر لابن إدریس الحلی ص ۵۵۲ و عوالی اللآلی ج ۲ ص ۲۳۵ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۴ و ج ۳۰ ص ۶۰۷ و ج ۹۶ ص ۹۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۳۱ و ۴۵۱ و الغدیر ج ۶ ص ۲۱۴ و اختلاف الحدیث للشافعی ص ۵۶۷ و کتاب المسند للشافعی ص ۱۱۲ و ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۹۳ و ۳۲۰ و ۳۶۶ و ۴۰۵ و ج ۴ ص ۱۷۵ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۰۲ و ۴۲۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۳۲۶ و ۳۳۸ و ج ۵ ص ۶ و ۷ و عمده القاری ج ۹ ص ۱۸۶ و ج ۱۰ ص ۱۲۲ و تحفه الأحوذی ج ۳ ص ۵۸۴ و عون المعبود ج ۵ ص ۲۵۸ و مسند أبی داود ص ۲۳۳ و المصنف للصنعانی ج ۷ ص ۵۰۴ و مسند أبی یعلی ج ۴ ص ۲۶ و ۹۴ و ج ۱۲ ص ۱۰۸ و المنتقی من السنن المسنده ص ۱۲۲ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۹۱ و ۱۹۲ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۲۲۷ و

۲۳۲ و ۲۳۵ و ۲۵۲ و ۲۵۵ و المعجم الكبير ج ۷ ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۷ و سنن الدار قطنى ج ۲ ص ۲۴۸ و معرفه السنن و الآثار ج ۳ ص ۴۸۸ و ۵۱۳ و التمهيد لابن عبد البر ج ۱۰ ص ۱۰۶ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۶۲ و ۲۶۵ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۴۲۳ و ۴۲۴ و نصب الرايه ج ۳ ص ۲۰۶ و أحكام القرآن ج ۴ ص ۱۴۳ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۳۹۳ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۵۹ و ۳۶۴ و المستصفى للغزالى ص ۲۱۰ و المحصول للرازى ج ۲-- ص ۱۰۳ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۰۸ و تهذيب الكمال ج ۱۰ ص ۲۱۵ و ذكر أخبار إصبهان ج ۱ ص ۲۹۷ و ج ۲ ص ۱۲ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۷۰۳ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۶۰ و ۱۶۵ و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۱۶۹ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۱ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۲۸۰ و ۲۹۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۱۳۹ و ج ۸ ص ۴۶۷ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۲۰ و الفروق اللغويه لأبى هلال العسكرى ص ۱۳۸ و الفتوحات المكيه لابن العربى ج ۱ ص ۷۶.

و عمر بن الخطاب (۱) ..

ثالثا: قال أحمد عن بلال راوی الحدیث لا یعرف هذا الرجل، هذا حدیث لیس إسناده بالمعروف، لیس حدیث بلال عندی بثبت (۲).

و قال ابن القیم: نحن نشهد باللّه أن حدیث بلال هذا لا یصح عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و هو غلط علیه (۳) ..

۴- و تأویل رابع تضمنته روایه مزعومه تقول: عن سعید بن المسیب:

۱- (۱) راجع: الغدیر ج ۶ ص ۲۱۵ عن صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۵۶ و عن مسلم ج ۳ ص ۷۰ و ج ۱ ص ۳۵۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۳ و ج ۴ ص ۳۴۴ و ۳۵۲ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۳ ص ۲۷۱ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۱ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۵۱ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۱۵۶ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۸۱ و عن تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ج ۱ ص ۲۳۰.

۲- (۲) عون المعبود للعظیم آبادی ج ۵ ص ۱۷۱ و تنقیح التحقیق فی أحادیث التعلیق للذهبی ج ۲ ص ۱۹ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۴ ص ۳۵۹.

۳- (۳) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۵ عن زاد المعاد ج ۱ ص ۲۰۷ و ۲۰۸ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۵ ص ۶۳ و عون المعبود ج ۵ ص ۱۷۱.

أن صـحابيا أتى عمر بن الخطـاب فشـهد عنـده: أنه سـمع رسـول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فى مرضه الـذى توفى فيه ينهى عن العمره قبل الحج (١) ..

و نقول:

أولا: قال العينى و غيره: إن هذا الحديث مخالف للكتاب و السنه، و الإجماع (٢) ..

ثانيا: و قال أبو سليمان الخطابى: فى إسناد هذا الحديث مقال و قد اعتمر رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلم قبل موته، و جوز ذلك إجماع أهل العلم و لم يذكر فيه خلافا(٣).

أو: قـد اعتمر رسول اللّه صـلى اللّه عليه و سـلم عمرتين قبـل حجه، و الأـمر الثابت المعلوم لا يترك بالأمر المظنون و جواز ذلك إجماع من أهل العلم لم يذكر فيه خلاف (٤).

ثالثا: قال الزرقانى: إسناده ضعيف و منقطع كما بينه الحفاظ(٥) ..

رابعا: لماذا لم يذكر لنا سعيد بن المسيب اسم ذلك الصحابى الذى أدلى

١- (١) سـنن أبى داود ج ٢ ص ١٥٧ و المجموع للنووى ج ٧ ص ١٥٧ و المغنى لابن قـدامه ج ٣ ص ٢٣٧ و نيل الأوطار ج ٥ ص ٥٨ و تهـذيب الكمال ج ١٥ ص ٤٣٩ و البدايه و النهايه ج ٥ ص ١٥٩ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ٢٧٩ و الفتوحات المكيه لابن العربى ج ١ ص ٧۴٨.

٢- (٢) عمده القارى ج ٩ ص ١٩٩ و المغنى لابن قدامه ج ٣ ص ٢٣٨.

٣- (٣) شرح الموطأ للزرقانى ج ٢ ص ٢۶۶ و نيل الأوطار للشوكانى ج ۵ ص ۵٨.

۴- (۴) عون المعبود ج ۵ ص ١۵٢.

۵- (۵) شرح الموطأ للزرقانى ج ٢ ص ٢۶۶.

بهذه الشهاده؟!

خامسا: لماذا لم ينقل هذا الأمر عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلا ذلک الصحابی؟! و أين كان سائر الصحابه عن مجلس رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فی تلک الساعه؟!

و كيف اكتفى النبی (صلى اللّه عليه و آله) فی نسخ حكم ثابت فی الكتاب- و قد عمل به عشرات الألوف من الناس بذكره أمام هذا الرجل الوحيد المجهول؟!!

و لماذا لم ينقل هذه الشهاده أمام عمر بن الخطاب إلا سعيد بن المسيب، الذی ولد لسنتين مضتا من خلافه عمر كما ذكره ابن عبد البر؟!(۱) أو لثلاث سنين بقيت من خلافه عمر كما ذكره غيره (۲).

فعمن نقل ابن المسيب حديثه هذا يا ترى؟!.

سادسا: لماذا لم يستشهد عمر بن الخطاب بهذا النهی على الصحابه الذين انتقدوه على تحريمه للمتعتين، و لم يستشهد به عثمان على حرمه حج التمتع، ليحسم الأمر فی احتجاجه على أمير المؤمنين (عليه السلام)، كما سنرى إن شاء اللّه تعالى؟!.

سابعا: إذا كان ذلک صحيحا، فلما ذا يصر عمر على نسبه النهی عن

۱- (۱) الإستذكار ج ۷ ص ۴۸۸ و عمده القاری ج ۱ ص ۱۸۶ و التمهيد لابن عبد البر ج ۶ ص ۳۰۱ و أضواء البيان للشنقيطی ج ۵ ص ۲۳۸ و الثقات لابن حبان ج ۴ ص ۲۷۳ و تهذيب الكمال للمزی ج ۱۱ ص ۶۷ و تذكره الحفاظ للذهبی ج ۱ ص ۵۴ و سير أعلام النبلاء ج ۴ ص ۲۱۸.

۲- (۲) عون المعبود للعظيم آبادی ج ۱۴ ص ۱۹ و التمهيد لابن عبد البر ج ۶ ص ۳۰۱.

المتعتين إلى نفسه، فيقول: أنـا أنهى عنهما، و أعاقب عليهما؟! ألم يكن الأولى أن ينسب ذلك إلى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، و ينوه بما ذكره له ذلك الصـحابى، لكى يـدفع عن نفسه غائله التهمه بتصـديه لإبطال أحكام اللّه، و تشـريع ما يخالف اللّه تعالى و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)؟!.

سبب اختلافهم فی حج النبی صلّی اللّه علیه و آله:

و حاولوا توجيه اختلافاتهم فى طبيعه حج النبى (صلى اللّه عليه و آله):

بأن سببه اختلاف إهلال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فتاره: كان يهلّ بحجه و أخرى: بعمره، و ثالثه: يهلّ بحجه و عمره.

و نحن لا نشك فى عدم صحه هذا الكلام من أساسه ..

فأولا: إنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن متحيرا فيما يفعل، بل كان عالما بأنه يحج حج قران، فما معنى أن يهلّ بالعمره؟!

ثانيـا: تقـدم: أن عائشه قالت: خرج رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) من المـدينه، لا يسـمى حجا و لا عمره، ينتظر القضاء، فنزل عليه القضاء بين الصفا و المروه الخ ..

و أعجب من ذلك قول النووى و القسـطلانى المتقـدم: إنه (صـلى اللّه عليه و آله) كان مفردا بالحج أولا، ثم أحرم بالعمره ثانيا، ثم أدخلها فى الحج ثالثا، فصار قارنا.

فإن هذا كله لا معنى له إذا كان قد ساق الهدى و أشعره، حسبما أوضحته الروايات ..

تصديق روايات الإعتمار أربعا:

و زعموا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد اعتمر أربع عمر.

و سیأتی: أن هذا غیر صحیح.

و الصحیح: هو ما روی عن أهل البیت (علیهم السلام)، من أنه اعتمر ثلاث مرات فقط، و هی الحدیبیه، و القضاء، و الجعرانه بعد حنین ..

و لیس فی حج القران عمره، و ما زعموه من أن طواف الحج و سعیه یقوم مقام العمره کما ذکره ابن کثیر فی النص المتقدم لا قیمه له من الناحیه العلمیه، إلا إذا أثبت ذلک بدلیل قاطع، و لم یثبت أن الإنسان یعتبر معتمرا حتی حیث لا یوجد شی ء من أفعال العمره، فلا طواف و لا سعی و لا تقصیر، و لا غیر ذلک ..

أهل الجاهلیه یمنعون من حج التمتع:

و عن سبب رفض الناس حج التمتع آنئذ نقول:

أولا: قال الترمذی و العینی و غیرهما- تعلیقا علی حدیث سراقه- حول ثبوت حکم التمتع إلی الأبد: (معنی هذا الحدیث: أن أهل الجاهلیه کانوا لا یعتمرون فی أشهر الحج، و لا یرون العمره فی أشهر الحج إلا فجورا، فلما جاء الإسلام رخص النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی ذلک، فقال:

دخلت العمره فی الحج إلی یوم القیامه): یعنی: لا بأس بالعمره فی أشهر الحج .. انتهی (۱) .. و هو کلام هام جدا.

۱- (۱) الجامع الصحیح ج ۳ ص ۲۷۱ و عمده القاری ج ۹ ص ۱۹۸ و المجموع لمحیی الدین النووی ج ۷ ص ۸ و ۱۶۸ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۲۳۷ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۲۳۷ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۵ ص ۵۷ و فقه السنه للشیخ سید سابق ج ۱ ص ۷۵۰ و الغدیر ج ۶ ص ۲۱۵ و ۲۱۷ و سنن الترمذی ج ۲ ص ۲۰۶.

غير أننا نلاحظ على تعابير الترمذى و غيره:

۱- قولهم: (رخص) أو (أذن) أو (جوز)، مع أن هذا الحكم مفروض على الناس، و قد أعلن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أن حج التمتع أفضل من حج القران، و من الإفراد.

۲- إنه نسب الترخيص لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، مع أن هذا الحكم قد نزل به القرآن، و ألزم به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كل من لم يسق الهدى ..

ثانيا: عن ابن عباس، قال: و اللّه، ما أعمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عائشه فى ذى الحجه إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك.

و قال: كانوا يرون: أن العمره فى أشهر الحج من أفجر الفجور فى الأرض (۱).

على عليه السّلام لا يدع السنه لقول أحد:

و قد رووا: أن عليا (عليه السلام) حج فى زمن عثمان، حج تمتع،

۱- (۱) الغدير ج ۶ ص ۲۱۷ عن صحيح البخارى ج ۲ ص ۵۶۷ ح ۱۴۸۹ و عن صحيح مسلم ج ۳ ص ۸۱ ح ۱۹۸ كتاب الحج، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳۴۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۸۰ و المجموع للنووى ج ۷ ص ۹ و البحار ج ۳۰ ص ۶۱۶ و الغدير ج ۶ ص ۲۱۷ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶۱ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۴۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳۴۵ و فتح البارى ج ۳ ص ۳۳۷ و عمده القارى ج ۹ ص ۱۹۹ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۸۱ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۱ ص ۱۸ و معرفه السنن و الآثار للبيهقى ج ۳ ص ۴۹۹ و الجامع لأحكام القرآن ج ۲ ص ۳۹۳ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۵۷.

فأحفظ ذلک عثمان بن عفان، فقال: لعلی (علیه السلام): ترانی أنهی الناس عن شی ء، و أنت تفعله؟!

فقال (علیه السلام): ما کنت لأدع سنه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لقول أحد من الناس (۱).

و فی نص آخر: ما ترید إلا أن تنهی عن أمر فعله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)(۲).

و فی نص ثالث: أن علیا (علیه السلام) قال لعثمان: عمدت إلی سنه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و رخصه رخص للعباد بها فی کتابه، تضیق

۱- (۱) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۹ عن صحیح البخاری(ط سنه ۱۳۷۲ ه) ج ۳ ص ۶۹ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۴۸ و سنن البیهقی ج ۵ ص ۲۲ و ج ۴ ص ۵۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۳۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۳۵۲ و ج ۵ ص ۲۲ و مسند سلیمان بن داود الطیالسی ص ۱۶ و مسند أبی یعلی ج ۱ ص ۳۴۲ و کنز العمال ج ۵ ص ۱۶۰ و سیر أعلام النبلاء ج ۲۱ ص ۴۰۹ و الشفا للقاضی عیاض ج ۲ ص ۱۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۷۹ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۹.

۲- (۲) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۹ و عن صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۶۹ و عن مسلم ج ۳ ص ۱۶۸ ح ۱۵۹ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۶ و البحار ج ۳۰ ص ۶۱۳ و ۶۳۳ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۵۳ و فتح الباری لابن حجر ج ۳ ص ۳۳۶ و عمده القاری ج ۹ ص ۱۹۸ و تنقیح التحقیق فی أحادیث التعلیق للذهبی ج ۲ ص ۱۵ و نصب الرایه للزیلعی ج ۳ ص ۱۹۹ و أحکام القرآن لإبن العربی ج ۱ ص ۱۸۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۶ و البدایه و النهایه لابن کثیر ج ۵ ص ۱۴۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۴۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۸ و ج ۴ ص ۲۵۳.

علیهم فیها، و تنهی عنها؟! و کانت لذی الحاجه، و لنائی الدار!!

ثم أهلّ بعمره و حجه معا.

فأقبل عثمان علی الناس، فقال: و هل نهیت عنها؟! إنی لم أنه عنها إنما کان رأیا أشرت به، فمن شاء أخذ به، و من شاء ترکه (۱) ..

و حسبنا ما ذکرناه حول هذا الموضوع، فإن الحدیث عنه طویل .. و الحر تکفیه الإشاره ..

۱- (۱) الغدیر ج ۶ ص ۲۱۹ و ۲۲۰ و جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۰ و مختصر جامع بیان العلم ص ۱۹۸ و الأحکام لابن حزم ج ۶ ص ۷۸۵.

الفهارس

اشاره

ص: ۳۴۰

١- الفهرس الإجمالی

۲– الفهرس التفصیلی

ص: ۳۴۲

لو ترکته لسال الوادی سمنا: ۴۸

ص: ۳۴۳

الفصل التاسع: رسائل .. و أجوبتها ..

ص: ۳۴۴

المدينه تنفى خبثها، و خير دور الأنصار: ۱۸۱

خبث أهل المدينه: ۱۸۲

وباء الجدری و الحصبه: ۲۹۴

هکذا خرج النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی الحج: ۲۹۴

ص: ۳۵۰

ص: ۳۵۱

الفهارس:

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ١۴٢۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.


مركز
القائمیة
اصبهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹